

(٨)
سلسلة منشورات
جامعة الدراسات الإسلامية
كراتشي - باكستان

كشف المعاني في المتشابه من المشاني

تأليف
شيخ الإسلام بذر الدين بن جماعة
المتوفى سنة ٧٣٣ هـ

تحقيق وتعليق
الدكتور عبد الجواد خلف
رئيس جامعة الدراسات الإسلامية
باكستان

كافة حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع - المنجورة ش.م.م

الإدارة والمطابع : المنصورة ش الإمام محمد عبده المواجه لكلية الآداب

ت ٢٤٧٧٢١ / ٢٥٦٢٢٠ / ٢٥٦٢٣٠

المكتبة : أمام كلية الطب ت ٢٤٧٤٧٣ ص ب : ٧٣ - تلکس DWIA UN 24004



توزيع

مقدمة المحقق

الكاتب.... والكاتب.....

أولاً: الكاتب:

نسبه وشيوخه وأوصافه :

نسبه:

القاضي بدر الدين بن جماعة مؤلف هذا الكتاب الذي بين يديك هو: (أبو عبد الله بدر الدين: محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الكنانى الحموى الشافعى).

ولد ليلة السبت الرابع من ربيع الآخر سنة تسع وثلاثين وستمائة هجرية وتوفي رحمه الله تعالى ليلة الاثنين الحادى والعشرين من جمادى الأول سنة سبعمائة وثلاثا وثلاثين: (٦٣٩هـ - ٧٣٣هـ).

امتد به العمر أربعاً وتسعين سنة، فى كنف أسرة حموية عريقة فى بيت علم ومهابة.

عرفت أسرته بـ "بنى جماعة" نسبة إلى ثلاثة من الآباء والأجداد ينتهى نسبهم جميعاً إلى "مالك بن كنانة".

و "جَمَاعَة" - بفتح الجيم - الجد القريب للقاضى بدر الدين هو:
(جماعة بن على بن جماعة بن حازم بن صخر بن عبد الله بن
جماعة).

من ولد: "مالك بن كنانة" (١).

ومالك بن كنانة: هو الجد العاشر فى سلسلة نسب رسول الله ﷺ (٢).

شيوخه:

تلقى أول علومه فى "حماة" مهاجر أسرته قبل الفتح الإسلامى.
وقد كانت "حماة" التى درج على ربوعها القاضى "بدر الدين بن
جماعة" واحدة من أشهر مدن الشام وأنزهها، وتقع على نهر العاصى الذى
يروى بساتينها العديدة بواسطة نواهيرها الشهيرة الضخمة وقد وصفها
"ياقوت الحموى" - المعاصر لبدر الدين بن جماعة - بأنها:

"مدينة كبيرة عظيمة كثيرة الخيرات، رخيصة
الأسعار، واسعة الرقعة، حفلة الأسواق يحيط بها سور
محكم" (٣).

وقد وصف الخانجى فى "المستدرک" على "معجم ياقوت" سور حماة

(١) الأئس الجليل بتاريخ القدس والخليل: لمجير الدين الحنبلى ٢: ٤٩٣، معجم قبائل
العرب لعمر كحالة ٣: ١٩٣.

(٢) راجع السيرة النبوية لابن هشام ١: ١.

(٣) معجم البلدان: لياقوت الحموى ٣: ٣٣٥.

بأن أهلها كانوا يعتقدون أن "حماة" محمية بهذا السور، وأن أهلها ردوا عبارة طريفة تُقرأ وتكتب طردا وعكسا وهي:

"سور حماة بربها محروس" (١).

ولعل أول تلقيه العلم في بداية حياته كان على يد والده الشيخ الجليل "برهان الدين إبراهيم بن سعد الله بن جماعة" المتوفى سنة (٦٧٥هـ) وكان من أفاضل علماء الشافعية، ولّى التدرّس في بيت المقدس، وكان خطيباً في حماة واشتهر بالزهد والورع (٢).

ثم تابع تلقى العلم على مشاهير علماء عصره في شتى الفنون وتنقل من أجل ذلك في العديد من بلاد الشام ومصر.

وكان من أشهر شيوخه:

- ١- شيخ الشيوخ: عبد العزيز الأنصاري، في حماة.
- ٢- العلامة: جمال الدين محمد بن مالك - صاحب الألفية - في حلب.
- ٣- القاضي: شمس الدين بن علان من أصحاب الخشوعي، في دمشق.
- ٤- شيخ الإسلام: تقى الدين بن رزين، في القاهرة.
- ٥- شيخ الإسلام: مجد الدين بن دقيق العيد في مدينة قوص بصعيد مصر.

وغيرهم من مشاهير علماء وقته ك: ابن البراذعي، وابن مسلمة،
والرشيد العراقي، والرشيد العطار، والرضي بن البرهان، وابن عبد

(١) معجم العمران في المستدرك على معجم البلدان: للخانجي ٢: ١٧٧ - ١٧٨.

(٢) الأتس الجليل بتاريخ القدس والخليل ٢: ٤٩٤.

الوارث، وابن القسطلاني، وابن عزون، وابن عبد الدائم، والكمال بن عبد، وابن أبي اليسر، وابن علاق، وأبو الفرج النجيب الحراني، وابن عطاء الحنفى، وابن أبي عمر، وابن المتوج^(١).

شخصيته: أوصافه الخلقية والخلقية:

أجمعت المصادر التي توفرت لنا لدراسة هذه الشخصية العلمية الجليلة شخصية القاضي "بدر الدين بن جماعة" أنه كان: أبيض اللون، مسمتاً، له شكل تام، وهيئة مليحة، ولحية مستديرة زانت لما شابت، وكان شبيهاً نقياً صافياً زادته حسناً وبهاء، وكان وقوراً، هادئاً، ساكناً، جليلاً، وكان صوته نقياً فصيحاً، طيباً بقراءة القرآن في الصلاة، يأخذ بمجامع القلوب، ويشد آذان السامعين إليه عند الخطابة.

وكان جميل الثياب يتخير منها ما يناسب وقاره.

وكان حسن الأبصار بعينه، جيد السمع بأذنيه، لكن أصاب العطب سمعه وبصره قبل موته بست سنوات، فثقل سمعه، وأضرّ بصره لما امتد به العمر الذي بلغ أربعاً وتسعين سنة، اجتمع له فيها من الوجاهة والعز ورفعة الشأن ما ندر أن يجتمع لغيره، مع وفرة ذكاء وكمال عقل، وجلال في الصدور، ووقع في النفوس.

ويكاد الحافظ ابن حجر ينفرد من بين أصحاب التراجم في ذكر هذه الأوصاف جميعاً للقاضي "بدر الدين بن جماعة" مما نقله عن الذهبي وغيره من تلاميذ هذا القاضي الجليل^(٢).

(١) راجع: القاضي بدر الدين بن جماعة: حياته وآثاره للدكتور عبد الجواد ص:

(٢) الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة: لابن حجر ٣: ٢٨٢.

أما أوصافه الخُلُقِيَّة: فقد أجمعت كل المصادر التي ترجمت للقاضي بدر الدين على أنه كان في خُلُقِه أجمل مما كان عليه في هيئته وحسن طلعته، فلم يشذ مصدر منها عن وصفه بالورع والصيانة وكف الأذى عن الناس، ولين الجانب لهم، مع حسن الخلق والتودد لمعارفه وطلابه وغيرهم.

كما تخبرنا هذه المصادر أنه مع كثرة أمواله وانبساط الدنيا بين يديه لم يشغف بزخرفها، ولم يفتتن ببريقها، وقد أتت له من كل جانب.

وكان مع كثرة أمواله مسعود الحظ في وظائفه، حيث تقلد أهم وظائف الدولة في عصره، ومع كل إقبال الدنيا عليه بشتى ألوانها وزخارفها فإنه أمسك نفسه تماما عن الالتفات إليها، والتوجه نحوها، فأخذ نفسه بالتقشف والاقتصاد في جميع أغراض حياته من مأكَل وملبس، ومركب ومسكن، فجعل العفاف حليته، والكفاف غايته والعبادة مسلكه، يجمع هذه الأوصاف كلها العلامة "ابن حجر" فيقول عنه:

"كان.. وافر العقل، حسن الهدى، متين الديانة ذا تعبد وأوراد، وكان في ولايته الثانية قد كثرت أمواله فترك الأخذ على القضاء عِفَّة... وقال القطب: من بيت علم وزهادة، وكانت فيه رياسة وتودد، ولين جانب وحسن أخلاق، ومحاضرة حسنة، وقوة نفس في الحق. قرأت بخط البدر النابلسي: كان علامة وقته، ولي القضاء والخطابة والتصاوير الكبار، ورزق الحظ في كل ذلك، وبعد صيته، وطالت مدته، وحسنت سيرته، وكان متقشفا مقتصدا في

مأكله ومركبه ومسكنه، حسن التربية من غير عنف ولا تحجيل" (١).

ويقول عنه تلميذه السبكي في طبقات الشافعية:

"متحل بالعفاف، متحل إلا عن مقدار الكفاف....

ذو عقل لا يقوم أساطين الحكماء بما جمع فيه" (٢).

ويقول القاضي مجير الدين الحنبلي عنه:

"كان حسن السيرة له الجلالة والخلق الرضى" (٣).

ويوجز ابن كثير هذا كله عنه فيقول:

"كل هذا مع الرياسة، والديانة، والصيانة، والورع وكف الأذى" (٤).

وكان ورعه جبلة وفطرة لا تكلفا وادعاء، كما لم يكن هذا الورع خاصا بفترة معينة من فترات حياته، وإنما كان ذلك منهجه ومسلكه طوال عمره المديد، اشتهر به فتى، وشابا، وشيخا، وهرما، حتى أن ابن حجر ساق عنه حادثة تدل على شدة التزامه بحدود الله تعالى فيقول:

"ومن ورعه أنه لما ولى تدريس الكاملية رأى في كتاب الوقف في شرط الطلبة المبيت، فجمع ما كان أخذه وهو طالب وأعادته للوقف لأنه كان لا يبيت" (٥).

(١) انظر المصدر السابق.

(٢) طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٢٣٠:٥، وراجع المختصر من أخبار البشر ٤:

١٠٨، وتاريخ ابن الوردي ٢: ٤٢٨.

(٣) الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل للقاضي مجير الدين الحنبلي ٢: ٣٨٠.

(٤) البداية والنهاية لابن كثير ١٤: ١٦٣.

(٥) الدرر الكامنة لابن حجر ٣: ٢٨٣.

وكان من أخلاقه وسلوكه التواضع الجَم، وعدم التعلُّق بالمناصِب والفرح بها إن جاءت، أو الحزن عليها إن ذهبت، بل إنه ركب إلى من خلفه في منصب القضاء ليهنئه رغم أنه عزل عنه عزلاً، يقول ابن حجر:

"ولما عزل واستقر جلال الدين القزويني مكانه ركب من منزله من مصر، وجاء إلى الصالحية حتى سلم عليه، فعُد ذلك من تواضعه"^(١).

وله في ذلك شعر لطيف من نظمه يقول فيه:

لم أطلب العلم للدنيا التي ابتغيت من المناصب أو للجاه والمال
لكن متابعة الأسلاف فيه كما كانوا فقدر ما قد كان من حالي^(٢)

عصره ومنزلته فيه ومكانته

عصره:

عاصر ابن جماعة فترة من أدق وأخرج الفترات السياسية في تاريخ الأمة الإسلامية كلها، وفي تاريخ المنطقة التي ولد وتنقل بين ربوعها، وهي سقوط الخلافة في بغداد، وظهور دولة المماليك في مصر والشام.

وقد أتاح له عمره المديد الذي عاشه أن يرى دولا تزول وتمضي، وعروشاً تقام وتنصب، وحروباً ضارية تتدلع في شتى أنحاء العالم الإسلامي.

فعلى مستوى الأمة الإسلامية اجتاحت العالم الإسلامي من الشرق قوة

(١) المصدر السابق.

(٢) المختصر في أخبار البشر لأبي الفداء ٤: ١٠٨.

عاتية لاتعرف رباً، ولا تؤمن بدين سوى السيطرة وسفك الدماء متمثلة في التتار المغول.

وفي الغرب عاشت قوة عنصرية حاقدة ترى في الإسلام منافسا خطيرا وعدوا لدينها لدودا تمثل في الصليبيين.

بينما العداوة مستحكمة بين الأسر الحاكمة في شتى أقطار الشعوب الإسلامية والتي جعلت من العالم الإسلامي دويلات متناحرة كالغوريين والخلجيين وآل تغلق في الشرق.

عاصر ابن جماعة هذه الأخطار المحدقة بالعالم الإسلامي من كل جانب والتي انقضت انقضا صواعق المهلكة على جسم الأمة الإسلامية.

وعلى مستوى البيئة التي ولد بين ربوعها ابن جماعة شهد في أولى مراحل عمره انفكاك الوحدة الإسلامية بين مصر والشام عقب وفاة البطل "صلاح الدين الأيوبي" وتصارع أبنائه وأحفاده على السلطة، ثم ظهور دولة المماليك عقب وفاة الصالح "نجم الدين أيوب" وتسلم جاريته وأم ولده "شجرة الدر" زمام الأمور، وإعادة وحدة البلاد مصرا وشاما، ودحر الصليبيين، وأسر ملك فرنسا "لويس التاسع".

لم يكن عمر القاضي "بدر الدين" عند قيام دولة المماليك البحرية متمثلة في شخصية "عز الدين أيبك" يزيد على عشر سنين.

ولم تمض سوى سنوات قليلة على قيام دولة المماليك في مصر حتى بسطت نفوذها على الشام كله، وأحكمت قبضتها من الفرات شمالا وشرقا، إلى صعيد مصر وبلاد النوبة جنوبا وغربا.

عاش "ابن جماعة" في ظل دولة المماليك البحرية أكثر من ثمانين سنة عاصر من سلاطينها اثني عشر سلطانا وهم على التوالي:

عز الدين أيبك، وسيف الدين قطز، والظاهر ركن الدين بيبرس الأول، وناصر الدين محمد بن بركة بن بيبرس، وبذر الدين بن سلامش بن بيبرس أيضا، وسيف الدين قلاوون، والأشرف خليل بن قلاوون، والناصر محمد بن قلاوون أيضا الذى تولى السلطنة ثلاث مرات اغتصبها منه فى المرة الأولى مملوك أبيه زين الدين كتبغا، ومن بعده: حسام الدين لاجين مملوك أبيه أيضا، واغتصبها فى المرة الثانية بيبرس الجاشنكر، وعاد محمد بن قلاوون فى الولاية الثالثة على سلطنة مصر والشام حيث توفى "ابن جماعة" فى هذه الفترة سنة (٧٣٣هـ) كما قدمنا.

وكان أهم هؤلاء الملوك أثرا من الناحية السياسية والحربية والاجتماعية: سيف الدين قطز، وبيبرس الأول، وقلاوون، والملك الأشرف، والناصر محمد بن قلاوون الذى كان أطول ملوك الإسلام عهدا فى تولى الحكم، كما تولى الحكم من بعده من أولاده وأحفاده ثلاثة عشر ملكا على التوالى دون انقطاع حتى قيام الدولة المملوكية الثانية وهم: المماليك الجراكسة أو المماليك البرجية سنة (٧٨٤هـ).

وكان الطابع المميز لهؤلاء السلاطين جميعا أنهم ممالك اشتراهم ملوك الدولة الأيوبية وربوهم تربية عسكرية فى مدارس خاصة أنشئت خصيصا لهم فى قلعة "صلاح الدين" عرفت باسم: (الطباق).

وكان أسعدهم حظا وأعظمهم مقدرة من تفك رقبتة ويصبح حرا بأمر السلطان ليتولى إمرة عشرة أو خمسين أو ألفا من الجنود. (١)

وكانت دولة المماليك البحرية هى القوة الوحيدة فى العالم التى تكسرت على صخرتها قوة التتار العاتية الزاحفة من الشرق، وكان ذلك بمثابة

(١) راجع القاضى بدر الدين بن جماعة حياته وآثاره للدكتور عبد الجواد ص:

رد اعتبار حاسم للأمة الإسلامية وأخذ لثأرها من الهجوم الوحشى على بغداد.

وكان أهم المواقع الحربية التى خاضها المماليك ضد التتار موقعة "عين جالوت" بقيادة السلطان المظفر قطز فى رمضان سنة (٦٥٨هـ) أى: بعد سقوط بغداد بسنتين اثنتين فقط، ثم موقعة "حمص" بقيادة السلطان قلاوون فى رجب سنة (٦٨٠هـ)، وموقعة "شقحف" سنة (٧٠٢هـ) بقيادة السلطان الناصر محمد بن قلاوون (١).

ولم يتوقف نشاط المماليك السياسى والحربى عند صد المعتدين، بل اتجهوا إلى الفتوحات وتوسيع رقعة الدولة وعقد المعاهدات الدولية مع دول الجوار، وحفاظهم على استقلال البلاد وبسط نفوذهم تماما عليها بحيث أعادوا للدولة هيبتها وشوكتها فى نفوس أعدائهم من الصليبيين، وحافظوا بصورة خاصة على بلاد الشام وحلب واعتبروها جزءا من مصر لا يتجزأ، وعنوا بالبلاد الشامية عنايتهم بالبلاد المصرية، ونسقوها من الناحية الإدارية نسقا مشابها للتنسيق الإدارى المصرى تقريبا، فقسمت مدن الشام ومصر إلى نيابات يعين السلطان لكل نيابة منها نائبا: أما مصر فقد قسمت إلى أربع عشرة ولاية فى الوجهين البحرى والقبلى، وأما الشام فقُسمت إلى ست نيابات هى: (دمشق، وحلب، وحماة، وطرابلس، وصفد، وكرك) وكان للشام كله نائب واحد يسمى: (نائب الشام) له ما للسلطان فى مصر من: وزير، وحاجب، وناظر نُظَّار، وصاحب ديوان الإنشاء، وقاضى القضاة (٢).

وقد اندمج سكان مصر والشام اندماجا عجيبا جعل منهم مزيجا عربيا

(١) راجع تفاصيل هذه المعركة عند ابن كثير فى البداية والنهاية ٢٦:١٤.

(٢) النجوم الزاهرة لابن تغرى بردى ٧: ١٦٨، نظم دولة المماليك ورسومهم فى مصر

للدكتور ماجد ٨٦:١.

وإسلاميا مدهشا من أهل المشرق والمغرب، واختلط هؤلاء جميعا بالترك والمغول، وعاشت الطوائف والجاليات الأخرى كالمسيحيين وغيرهم جنبا إلى جنب في كنف دولة المماليك مع السواد الأعظم من المسلمين لهم مالهم، وعليهم ما عليهم.

وقد تمتع العلماء باحترام سلاطين المماليك لهم بصفة عامة عزاءها بعض الباحثين إلى أنها نزعة ورثوها عن أساتذتهم الأيوبيين^(١).

ولهذا امتلأ عصر المماليك بالعديد من العلماء ذوى السمعة الطيبة، والمكانة الممتازة، والغيرة على العلم والدين.. ولازالت أسماؤهم كالمصابيح المضائة في ليالى الزمن منهم على سبيل المثال: تقى الدين بن دقيق العيد، وتقى الدين ابن بنت الأعز، وجلال الدين القزوينى، وصدر الدين الحنفى، وتقى الدين السبكى، وتاج الدين السبكى، وصدر الدين بن الوكيل، وكمال الدين بن الزملكانى، وعماد الدين بن كثير، وشمس الدين الذهبى، ناهيك عن سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام، والعلامة النووى، وشيخ الإسلام تقى الدين بن تيمية وغيرهم وغيرهم من المشاهير. وانتشرت المدارس في جميع مدن الدولة في تخصصات مختلفة، وراجت حركة التأليف، وظهرت الموسوعات العلمية في مختلف العلوم والفنون، وأصبحت القاهرة عاصمة الدولة المملوكية حاضرة لأمبراطورية شاسعة متحدة ترخر بالعديد من العلماء الأفذاذ، وخطب ودها ملوك أوروبا وآسيا^(٢).

أما قاضى القضاة شيخ الإسلام "أبو عبد الله بدر الدين بن جماعة"

(١) راجع عصر سلاطين المماليك وتناجه العلمى والأدبى لمحمود رزق سليم المجلد

السادس، القسم الثانى ٧:١.

(٢) التاريخ الإسلامى للدكتور أحمد شلبى ١٩٣٥:٥.

صاحب هذا الكتاب الذى بين يديك، فإنّ أى باحث منقب فى مصادر تاريخ عصر المماليك خاصة ما بين سنتى (٦٣٩هـ - ٧٣٣هـ) لا يسعه إلا أن يقرر أنه كان من أهم وأرفع الشخصيات العلمية ذات الأثر البارز فى عصره وبين زملائه من الشيوخ والعلماء، سواء من الناحية العلمية والفكرية، أو السياسية والاجتماعية بحيث كان مختار السلاطين للقضاء رغم كثرة القضاة، ومختار العلماء لرئاسة المدارس والهيئات العلمية رغم كثرة العلماء.

وترجع مكانة "ابن جماعة" فى عصره وبين أقرانه إلى علمه وشخصيته لا إلى حسبه ونسبه، وسرعان ماذاع صيته وعلت منزلته، وانتقلت أخباره فى كل مدن الدولة كما ذاع فضله وانتشر من بين جدران الفصول الدراسية إلى مجالس القصور ومسامع السلاطين والوزراء فى القاهرة والقدس ودمشق.

وكان أول ظهور رسمى للقاضى "بدر الدين بن جماعة" على مسرح الأحداث فى دولة المماليك فى رمضان سنة (٦٨٧هـ) عند ما عين خطيباً بالمسجد الأقصى وقاضياً لبيت المقدس، وكان أول من تنبه إلى علم الرجل وفضله ومنزلته الوزير شمس الدين بن السلعوس الذى عينه السلطان الأشرف خليل بن قلاوون محتسباً فى دمشق سنة (٦٨٧هـ) ثم وزيراً فى القاهرة سنة (٦٩٠هـ).

ثم بدأ نجم الرجل يلمع علماً وفضلاً وخلقاً وأدباً بما وكل إليه من مناصب، وبما أُلّف من كتب، وبمن تخرج على يديه من طلاب علم صاروا أعلام هداية، ورجال فكر سَطَّر التاريخ أسماءهم بحروف من نور.

مناصبه التي تولاها في دولة المماليك:

١- القضاء:

كان القضاء - ولا يزال - من أخطر الوظائف شأنًا، وأرفعها منزلة، وعده القلقشندي من الوظائف الدينية ذات المنصب الرفيع، وموضوعه التحدث في الأحكام الشرعية، والفصل بين الخصومات، ونصب النواب على الأقاليم^(١)، وكان القضاء مقصورا على قاض واحد بالديار المصرية من أى مذهب، إلى أن استقر الحال في زمن الملك الظاهر بيبرس سنة (٦٦٣هـ). على أربعة قضاة يمثلون المذاهب الأربعة يرأسهم "قاضى القضاة" على أن يكون شافعى المذهب^(٢)، وكان مقره في القاهرة بالنسبة لمصر، ودمشق بالنسبة للشام، وكان يعين نوابه في الأقاليم ويتخذ من المساجد أو المدارس التي يعمل بها إلى جانب القضاء مقرا لعقد جلسات الحكم، ولهم زى خاص بهم، وسجن لتنفيذ الأحكام، ووالى للشرطة مكلف بتنفيذ ذلك.

وقد ظل "ابن جماعة" على منصب قاضى القضاة أربعين سنة في دولة المماليك، ما إن يعزله السلطان حتى يحتاج إليه، وكثيرا ما ترك أخذ الأجر على القضاء عَفَّةً.

١ - تولى القضاء على القدس في رمضان سنة (٦٨٧هـ) ومع القضاء خطابة المسجد الأقصى والإمامة فيه^(٣).

(١) صبح الأعشى فى صناعة الإنشاء للقلقشندي ٤: ٣٤٠.

(٢) حسن المحاضرة للسيوطى ٢: ١١١ - ١١٢.

(٣) الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل لجير الدين الحنبلى ٢: ٤٨٠.

ب - قضاء القضاة في مصر من (١٤ رمضان ٦٩٠هـ) ، وأُعفي من منصبه في صفر سنة (٦٩٣هـ) ^(١) .

ج - قضاء القضاة في الشام من (١٤ ذى الحجة ٦٩٣هـ) ثم أُعفي منه في جمادى الآخرة سنة (٦٩٦هـ) ^(٢) .

د - قضاء القضاة في الشام للمرة الثانية من يوم الخميس (١٥ شعبان سنة ٦٩٩هـ) حتى (صفر ٧٠٢هـ) ^(٣) .

هـ - قضاء القضاة في مصر "للمرة الثانية" في يوم السبت (٤ ربيع الأول ٧٠٢هـ) واستمر قاضيا بمصر إلى أن أضر بصره وأدركته الشيخوخة فطلب إعفائه من منصبه فأجيب إلى ذلك في جمادى الآخرة سنة (٧٢٧هـ) ، وبقي له الاحترام الكامل عند السلطان والعلماء والوجهاء والعوام حتى وافته المنية سنة (٧٣٣هـ) .

وله في ذلك من نظمه أبياتا رواها عنه ابنه قاضى القضاة "عز الدين بن جماعة" وفيها يقول :

وليت القضاء وما اخترته	وكم من حريص سعى جهده
يروم القضاء ويعنى به	وربك عن ذلك قد صده
ويحسد من ناله ظلما	حليف هموم غدت عنده ^(٤)

ولما كان يتولى مع القضاء خطابة أشهر مساجد مصر والشام ، كالمسجد الأقصى والمسجد الأموى في دمشق ، والجامع الأزهر في مصر

(١) البداية والنهاية لابن كثير ٣٢٢: ١٣ - ٣٣٥ .

(٢) انظر المصدر السابق .

(٣) انظر المصدر السابق .

(٤) مخطوطة نزهة الألباء للعر بن جماعة اللوحة رقم : ٦ .

أَحَبَّ الإمامة والخطابة وعبر عن ذلك بنفسه في أبيات قال فيها:

يا لهف نفسي لو تدوم خطابتي	بالجامع الأقصى وجامع جلق ^(١)
ما كان أهني عيشنا وألذه	فيها وذاك طراز عمري لو بقي
الدين فيه سالم من هفوة	والرزق فوق كفاية المسترزق
والناس كلهم صديق صاحب	داع وطالب دعوة بترقق ^(٢)

وكان من أشهر القضايا التي عرضت عليه ثلاث قضايا وهي:

القضية الأولى:

محاكمة شيخ الإسلام العلامة تقي الدين بن تيمية: التي رفعها الصوفية ضده سنة (٧٠٧هـ) مدعين عليه أنه ينتقص من علمائهم في مجالسه، وأنه ينتقص من كرامة النبي ﷺ بقوله: لا يستغاث بالنبي ولا بغيره والقضية مشهورة في كتب التاريخ^(٣).

القضية الثانية:

محاكمة علاء الدين بن الأثير المتوفى سنة (٧٣٠هـ) بتهمة حمل رسالة مزورة بتنازل سلطان الوقت محمد بن قلاوون عن السلطنة إلى مملوك أبيه "الظاهر بيبرس الجاشنكير" فقدم للمحاكمة سنة (٧٠٨هـ).^(٤)

القضية الثالثة:

قضية بركة الحبش: وبركة الحبش: قال عنها المقرئزى إنها من أشهر

(١) جلق: الاسم القديم لدمشق، ويقصد المسجد الأموي.

(٢) الوافي بالوفيات للصفدي ١٩:٢، ونكت الهميان للصفدي ص: ٢٣٦.

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ١٤:٤٥ - ٤٦، وكتابنا القاضي بدر الدين بن جماعة

حياته وآثاره ص: ١٦٥ - ١٧٠.

(٤) كنز الدرر وجامع الغرر للدواداري ٩: ١٨٤ - ١٨٥.

برك مصر، في ظاهر مدينة الفسطاط من قبليها فيما بين الجبل والنيل، كانت من الموات فاستنبتها "قرة بن شريك العنبي" أمير مصر وأحيائها وغرسها قصباً، وعرفت بـ "أصطبل قرة" ثم عرفت بعد ذلك بـ "أصطبل قامش" ودخلت في ملك "أبى بكر المادانى" فجعلها وقفاً على آل البيت من بنى الحسن والحسين بالسوية، فتنازعوها في زمن القاضى "بدر الدين بن جماعة" وقدمت القضية بين يديه (١).

ويشهد المؤرخون المعاصرون لابن جماعة، وكتاب التراجم والسير بأنه كان نزيهاً محمود القضاء، متعففاً عن أخذ الأجرة عليه:

يقول تلميذه شمس الدين الذهبى:

"كان من خيار القضاة" (٢).

ويقول أبو الفداء في تاريخه:

"تنزه عن معلوم القضاء لغناه مدة" (٣).

ويقول الياقعى في مرآته:

"طلب لقضاء مصر بعد ابن دقيق العيد، وامتدت أيامه، وحمدت أحكامه.. وحسنت أعماله، وترك الأخذ على القضاء عفة،.... وكان يتثبت في قضائه... وله وقع في القلوب وجلالة في الصدور" (٤).

ويقول ابن العماد في الشذرات:

(١) الخطط للمقرئى ٢٤٨:٣ - ٢٤٩، حسن المحاضرة للسيوطى ٢: ٢٢٩.

(٢) دول الإسلام للذهبى ٤: ٢٨٧.

(٣) المختصر فى أخبار البشر لأبى الفداء ٤: ١٠٨.

(٤) مرآة الجنان وعبرة اليقظان للياقعى ٤: ٢٨٧.

”له أحكام محمودة“ (١) .

وشهد له ابن حجر بحسن السيرة فقال:

”نقل إلى قضاء الديار المصرية فوليا... فأحسن

السيرة“ (٢) .

٢ - الخطابة:

هى من وظائف الصنف الثانى من أرباب الوظائف الدينية ممن ليس لهم مجلس بحضرة السلطان، وهى من أجلّ الوظائف الدينية، وأعظمها أثرا فى نجاح مسيرة الدعوة الإسلامية، وأكثرها تأثيرا فى جماهير المسلمين .

وقد عرف السلاطين منزلة هذه الوظيفة فأقروا فيها من هو أهل لها خاصة فى مشاهير مساجد الدولة .

وأهم المساجد التى أضيفت خطابتها وإمامتها إلى القاضى ”بدر الدين بن جماعة“ هى:

أ - خطابة المسجد الأقصى بالقدس الشريف فى رمضان سنة ٦٧٧هـ .

ب - خطابة الجامع الأزهر، وجامع السلطان فى قلعة صلاح الدين بمصر فى رمضان سنة ٦٩٠هـ .

ج - خطابة المسجد الأموى فى دمشق من شوال سنة ٦٩٤ إلى سنة ٧٠٢هـ .

وهو أول من جُمع له بين القضاء والخطابة من العلماء فى دمشق (٣) .

(١) شذرات الذهب لابن العماد ٦: ١٠٦ .

(٢) الدرر الكامنة لابن حجر ٣: ٢٨١ .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ١٣: ٣٣٨ .

ولم يكن ابن جماعة خطيباً تقليدياً كسائر خطباء عصر المماليك، بل كان خطيب الساعة في وقت تهيأت فيه الأمة لصد غارات الأعداء من الشرق والغرب، فألهب حماس الجماهير، وقاد الناس قيادة روحية، ورسم بعمل الإماميات في المدارس، وأمر العلماء بتعلم الرمي والاستعداد لملاقات الأعداء، وقنت في جميع الصلوات، وتبعه جميع الخطباء على ذلك.

يقول ابن كثير في حوادث سنة ٦٩٩هـ عن غارات التتار المتكررة:

ورسم قاضى القضاة - يعنى: ابن جماعة - بعمل الإماميات ^(١) في المدارس، وأن يتعلم الفقهاء الرمي ويستعدوا للقاء العدو إن حضر، وبالله المستعان ^(٢).

ويقول في حوادث ٧٠٠هـ:

”وفي أول ربيع الآخر قوى الأرجاف بأمر التتار، وجاء الخبر بأنهم قد وصلوا إلى البيرة، ونودى في البلد أن تخرج العامة مع العسكر، وجاء مرسوم النائب من المرج بذلك، فاستعرضوا في أثناء الشهر فعرض نحو خمسة آلاف من العامة بالعدة والأسلحة على قدر طاقتهم، وقنت الخطيب ابن جماعة في الصلوات كلها واتبعه ”أئمة المساجد“ ^(٣).

٣ - مشيخة الشيوخ:

عند ما استقل ”صلاح الدين الأيوبي“ بأمر مصر وآل كثير من الدور والقصور الفاطمية إلى الدولة الصالحية، أمر بوقف الدار (المعروفة باسم (سعيد السعداء قنبر) الذى كان عتيق الخليفة المستنصر الفاطمي سنة

(١) هياكل التدريب.

(٢) البداية والنهاية لابن كثير ١٢: ١٤.

(٣) نفس المصدر ١٤: ١٤ - ١٥.

(٥٦٩هـ) لتكون خانقاه للصوفية، ورتب لهم فيها الطعام واللحم والخبز، وكانت هذه أول خانقاه عملت في مصر^(١).

وتعتبر الخوانق من دور العلم، أى أن نظامها مدرسى يشرف عليه علماء أجلاء.

وكلمة خانقاه: فارسية الأصل، تعنى: الدير أو المعبد أو المنزل، والعامّة في مصر ينطقونها "خانكه".

غير أنى أعتقد أن الذين كانوا يتلقون العلم في هذه الخانيقاهاات كانوا مختلفين في السن عن طلاب العلم بالمدارس العادية، ولهذا يسمونهم شيوخا بدليل أن رئيس الخانقاه نُعت بـ: "شيخ الشيوخ"^(٢).

ولما كان للصوفية في عصر المماليك شأن كبير، وتأثير شديد على العامة كما كان أكثر الصوفية في ذلك العهد قد خلطوا بالإسلام ما ليس منه لذلك فطن بعض سلاطين المماليك إلى إنشاء وظيفة رسمية في الدولة أطلقوا عليها "شيخ الشيوخ" لرئاسة وتوجيه هذه المؤسسات وإحسان توجيه منتسبيها، وهذا ما نلاحظه من قائمة الأسماء التي عينت لرئاسة هذه المدارس الخانيقاوية، وأشهر من تولّاها في دولة المماليك: "شيخ الشيوخ" ابن حمويه، شيخ الشيوخ الأنصارى، والقاضى الجليل تاج الدين بن بنت الأعز، وتقى الدين القلقشندى، وجلال الدين السيوطى. ومن هنا نستطيع أن ندرك أهمية تعيين قاضى القضاة "بدر الدين بن جماعة" في هذا المنصب مرتين:

الأولى: في التاسع عشر من ربيع الأول سنة ٧٠١هـ عند ما عين شيخاً

(١) حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة للسيوطى ٢: ١٥٨.

(٢) راجع الخطط للمقريزى ٤: ٢٧٣، حسن المحاضرة ٢: ١٥٨.

للشيوخ بخانقاه "السميساطية" بدمشق عقب وفاة شيخ الشيوخ "يوسف بن حمويه" على ما أورده ابن كثير في تاريخه (١).

الثانية: في جمادى الآخرة سنة ٧٠٨هـ يقول ابن كثير في أحداث سنة ٧٠٨هـ:

"بأشر ابن جماعة مشيخة سعيد السعداء بالقاهرة بطلب الصوفية، ورضوا منه الحضور عندهم في الجمعة مرة واحدة" (٢).

وقد أدرج المقرئى هذه الوظيفة من جملة وظائف الصنف الثانى من أرباب الوظائف الدينية ممن ليس لهم مجلس بحضرة السلطان (٣).

التصوف عند ابن جماعة:

ينحدر ابن جماعة من أسرة حمويه تنزع إلى التصوف، وفي تراجم أبيه وجده وعمه مايفيد ذلك (٤) ولكن التصوف عند هذه الأسرة كلها - وعلى وجه الخصوص القاضى بدر الدين - كان يعنى: الزهد والورع، وتقوى الله عزوجل فى السر والعلن وكف الأذى عن الناس، ولين الجانب لهم، ولم يكن ابن جماعة من أولئك المتصوفة الذين اشتطوا بصوفيتهم إلى القول بالحلول والتجسيم، أو بمذهب الإتحاد بين الخالق والمخلوق الذى نادى

(١) راجع البداية والنهاية لابن كثير ١٧: ١٤، وكتابنا القاضى بدر الدين بن جماعة حياته وآثاره ص ١٤٥.

(٢) البداية والنهاية لابن كثير ٥٠: ١٤ - ٥١.

(٣) الخطط للمقرئى ٣٧: ٤ - ٣٨.

(٤) القاضى بدر الدين بن جماعة حياته وآثاره: للدكتور عبد الجواد ص ٢٨.

به أمثال ابن عربى فى كتبه، ومنها الفتوحات المكية (١).

كما لم يعرف عنه الانتصار لما كان يجرى على أيدي جهال الصوفية فى عصره من أتباع "الأحمدية" الذين كان لهم مع العلامة "ابن تيمية" شأن كبير أمام السلطان.

ولكن ابن جماعة كان من أحرار العلماء المعتدلين الذين سلكوا منهج الإسلام الوسط الجامع العلم والتركية بالعمل الصحيح.

فهو صوفى من صفاء القلب والعمل، لا من لبس الصوف والخرق والسلوك مسلك الدجل والشعوذة وتضليل العوام، وهو منهج كبار العلماء والمربين فى عصره كـ "الغز بن عبد السلام"، وابن دقيق العيد وغيرهما، وهو منهج الذين كانوا يحاربون الخارجيين عن الإسلام باسم التصوف كـ "ابن تيمية"، وتلميذه ابن قيم الجوزية - صاحب كتاب مدارج السالكين، وأكثره فى الزهد والورع وهى موضوعات التصوف -:

ولقد كان "ابن تيمية" رفيق كفاح "ابن جماعة"، ولم يعرف عن ابن تيمية أنه أنكر على ابن جماعة مسلكه، مع ما فى ابن تيمية من الخلق والشجاعة فى ردع المنكر والبدع، بل إن جميع الذين ترجموا لابن جماعة أثنوا على خلقه وزهده وورعه ولين جانبه ورفقه بالناس، والعفو عنهم إن أساءوا إليه، روى ابن حجر أن النصير الحامى الشاعر هجاه بأبيات سبه فيها أقذع سباب وناولها إياها جاء فيها:

قاضى القضاة المقدسى	صحبَ الأمور المطاعة
سأله عن أبيه	فقال لى: "ابن جماعة"

(١) راجع عصر سلاطين المماليك لرزق سليم ج ٣: قسم ٢ ص ١١.

فحلم عنه وأحسن إليه ^(١)، رغم ما كان عليه من قوة السلطان، والقدرة على إيقاع العقوبة الفورية به باعتباره كبير القضاة، ولكن حال به حلمه وعفوه وصبره دون ذلك.

٤ - التدريس ورئاسة المدارس:

إذا كان ابن جماعة قد ظل في منصب القضاء أربعين سنة، إلا أن المصادر تقطع بأنه كان معلما أكثر منه قاضيا، وأستاذا وشيخا للحديث أكثر من كونه حاكما بين الناس في الخصومات، فقد ظل أكثر من ستين سنة معلما، ورئيسا لكبريات المدارس في عصره في مصر والشام، بل إن هذه المصادر نفسها تشهد ببراعته الفائقة، وتفرد به بحسن التربية والتعليم، يقول ابن حجر:

"كانت فيه رياسة، وتودد، ولين جانب، وحسن أخلاق، ومحاضرة حسنة.. حسن التربية من غير عنف ولا تنجيل" ^(٢).

ويقول ابن كثير :

"وانتقل إلى الصالحية ودرس فيها في الجمعة الأخرى وكان درسا حافلا" ^(٣).

ويقول الأستاذ محمود رزق سليم:

"وألقى دروسه في المدرسة الصالحية، وكان يجيد

(١) الدرر الكامنة لابن حجر ٣: ٢٨٢.

(٢) الدرر الكامنة لابن حجر ٣: ٢٨٢.

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ١٣: ٣٢٠.

إلقاء هذه الدروس" (١).

وابن جماعة نفسه ألف كتاباً في التربية والتعليم وتنظيم المدارس سماه "تذكرة السامع والمتكلم في آداب العالم والمتعلم" يعتبر من أنفس الكتب في التربية، وهو الآن مرجع هام للمهتمين بتدريس التربية في كليات التربية في الجامعات العربية.

وابن جماعة من أكثر علماء الأمة الإسلامية صدارة للعديد من مدارس عصره في مصر والشام، فقد بلغ عدد المدارس التي أحصيتها من المصادر المعتمدة والتي تولى هو صدارتها والتدريس بها "ثلاث عشرة مدرسة"، منها خمس مدارس في دمشق، وثمانى في القاهرة، تعد كلها من أمهات المدارس الجامعية في عصره، وهى:

أ- مدارس دمشق:

- ١- المدرسة القيمرية: وكانت في سوق الحريميين عند مئذنة فيروز وتنسب إلى الأمير ناصر الدين أبو المعالى حسين بن عبد العزيز القيمرى مقدم الجيوش الذى توفى مرابطاً سنة ٦٦٥هـ، تولى صدارتها في سنة ٦٨١هـ إلى سنة ٦٨٧هـ، ثم في سنة ٦٩٣هـ (٢).
- ٢- المدرسة العادلية الكبرى: داخل دمشق شمالى الجامع بغرب، وشرقى الخانقاه الشهائية تجاه باب الظاهرية، أنشأها نور الدين زنكى سنة ٥٦٨هـ ودرس بها ابن جماعة وألف فيها كتابه "شرح كافية ابن الحاجب" سنة ٦٧٠هـ وولد ابنه القاضى عز الدين فى سكنه بهذه المدرسة سنة ٦٩٦هـ (٣).

(١) عصر الماليك لرزق سليم ج ١ قسم ٢ ص ١٠٦.

(٢) الدارس فى تاريخ المدارس للنعمى ٤٤١:١.

(٣) طبقات الشافعية الكبرى للسبكى ١٢٣:٦، القاضى بدر الدين بن جماعة

٣- المدرسة الشامية البرّانية: كانت بمحلة العوينية بدمشق أنشأتها هي والمدرسة الشامية الجوانية ست الشام ابنة نجم الدين أيوب أخت السلطان صلاح الدين المعروفة بأم الصالح، وهي من أكبر المدارس وأعظمها وأكثرها فقهاء، وأول من درس بها العلامة تقى الدين بن الصلاح صاحب كتاب "المقدمة" في علم الحديث. تولى ابن جماعة التدريس بها في ذي الحجة سنة ٦٩٣هـ (١).

٤- المدرسة الناصرية الجوانية: داخل باب الفراديس شمالي الجامع الأموي والرواحية أنشأها الملك الناصر يوسف بن صلاح الدين سنة ٦٥٣هـ وتولى ابن جماعة التدريس بها في ذي الحجة سنة ٦٩٣هـ وكان من مدرسيها أيضا تقى الدين السبكي، وألف فيها النعيمي كتابه "الدارس في تاريخ المدارس" (٢).

٥- المدرسة الغزالية: وكانت في إحدى زوايا المسجد الأموي، ونسبت إلى الإمام الغزالي رحمه الله تعالى لأنه استقر فيها بعد دخوله دمشق، وكان من مدرسيها الغزالي عبد السلام، ودرس فيها ابن جماعة سنة ٦٨٥هـ، ثم تركها وعاد إليها مرة أخرى في سنة ٦٩٩هـ (٣).

ب - مدارس القاهرة:

٦- المدرسة الصالحية: كانت جزءا من القصر الفاطمي الكبير في خط بين القصرين، أعمرها الملك الصالح نجم الدين أيوب سنة ٦٤١هـ ورتب فيها قاعات لتدريس فقه المذاهب الأربعة.

(١) الدارس في تاريخ المدارس للنعيمي ١: ٢٧٧ - ٢٧٣.

(٢) المصدر السابق ١: ٣٦٣ - ٣٦٦.

(٣) المصدر السابق ١: ٤١٤، ٤٢٣.

تولى ابن جماعة التدريس بها في رمضان سنة ٦٩٠هـ إلى ذى الحجة سنة ٦٩٣هـ، ثم في ربيع الأول سنة ٧١١هـ إلى رجب سنة ٧٢٧هـ^(١). وكانت جلسات قضاء ابن جماعة في هذه المدرسة على ما ذكره المقرئى^(٢).

٧- المدرسة الناصرية: مكانها بقرافة مصر بجوار قبة الإمام الشافعى رضى الله عنه، أنشأها السلطان صلاح الدين الأيوبي لتدريس فقه الشافعية وتولى تدريسها ابن جماعة في صفر سنة ٦٩٣هـ وبقي فيها حتى سنة ٧٢٧هـ^(٣).

٨- المدرسة الكاملية: بالشيخونية، أنشأها السلطان الكامل محمد بن أيوب بخط بين القصرين سنة ٦٢٢هـ، وهى ثانى دار أنشئت لتدريس الحديث النبوى بعد المدرسة التى بناها فى دمشق الملك العادل نور الدين زنكى، وتولى ابن جماعة التدريس بها سنة ٧١١هـ حتى سنة ٧٢٧هـ^(٤).

٩- مدرسة جامع ابن طولون: بناها الأمير أبو العباس أحمد بن طولون سنة ٢٦٣هـ فى جبل يشكر بالقاهرة وهو مكان مشهور بإجابة الدعاء قيل: إن موسى عليه السلام ناجى ربه عليه بكلمات، عمرها الملك المنصور لاجين، وتولى ابن جماعة رئاستها فى ربيع الآخر سنة ٧١١هـ^(٥).

(١) راجع البداية والنهاية لابن كثير ١٣: ٣٣٦، ١٤: ٦١، ١٢٨.

(٢) راجع السلوك لمعرفة دول الملوك للمقرئى ج ٢: القسم الأول ص ٢٨٣.

(٣) عصر سلاطين المماليك لمحمود رزق سليم ج ١: قسم ٢ ص ١٠٦.

(٤) البداية والنهاية لابن كثير ١٤: ٦١، ١٢٨.

(٥) البداية والنهاية لابن كثير ١٤: ٦١ و ١٢٨.

١٠- جامع الحاكم: أسسه الخليفة العزيز بالله الفاطمي خارج باب الفتوح أحد أبواب القاهرة، ويعرف بالجامع الأنور، وجدده بيبرس الجاشنكير سنة ٧٠٢هـ، وجعل فيه علماء على المذاهب الأربعة، ودرس حديث ودرس نحو، ودرس قراءات، فكانت حلقة دروس الشافعية للقاضي بدر الدين بن جماعة (١).

١١- زاوية الإمام الشافعي: بالجامع العتيق، وسميت باسم الشافعي رضي الله عنه لأنه كان يدرس فيها فعرفت باسمه، ودرس فيها ابن جماعة سنة ٧٢١هـ، عوضا عن شهاب الدين الأنصاري لسوء تصرفه (٢). وبقي يدرس بهذه الزاوية حتى توفي رحمه الله تعالى سنة ٧٣٣هـ (٣).

١٢- المشهد الحسيني: وهي مدرسة أنشأها السلطان صلاح الدين الأيوبي عند المحراب الذي خلف المشهد الموجود في المسجد المعروف بحى الأزهر، وقد ورد ذكر هذه المدرسة في رحلة ابن جبير سنة ٥٧٨هـ، ودرس ابن جماعة في هذه المدرسة في صفر سنة ٦٩٣هـ مع غيرها من المدارس (٤).

١٣- المدرسة الخشائية: وهي داخل المسجد العتيق (جامع عمرو بن العاص) في مصر القديمة، وتعرف باسم الزاوية الصلاحية، وكانت من جملة المدارس التي أضيف لابن جماعة التدريس فيها سنة ٦٩٣هـ.

(١) الخطط للمقرئى ٥٧:٤.

(٢) البداية والنهاية لابن كثير ١٠٠:١٤.

(٣) طبقات الشافعية للأسنوى ٣٨٦:١، شذرات الذهب لابن العماد ١٠٦:٦.

(٤) رحلة ابن جبير ص ١٤.

هذا هو العلامة "بدر بن جماعة" مؤلف هذا الكتاب الذى بين أيدينا وغيره من الكتب وأثره على الحركة العلمية، والفكرية وتربية الأجيال.

وإذا كنا نفتخر بأن العلامة "أبا عمرو بن الصلاح" كان على رأس دار الحديث الأشرفية بدمشق (١).

أو: أن الحافظ الذهبى كان على رأس دار الحديث التنكزية بدمشق أيضا. فكيف بنا لانفخر وقد علمنا أن العلامة قاضى القضاة "بدر الدين ابن جماعة" كان على صدارة ثلاث عشرة مدرسة من أعظم مدارس مصر والشام، وتخرج على يديه مشاهير علماء عصره، بل مشاهير الأمة فى كل العصور، ومن هؤلاء (٢).

١- الإمام أثر الدين أبو حيان: صاحب البحر المحيط فى التفسير، وإتحاف الأريب بما فى القرآن من الغريب، المتوفى سنة ٧٤٥هـ.

٢- العلامة تاج الدين عبد الوهاب السبكى: صاحب طبقات الشافعية الكبرى، المتوفى سنة ٧٧١هـ.

٣- المؤرخ الكبير صلاح الدين الصفدى: صاحب كتاب الوافى بالوفيات ونكت الهميان، المتوفى سنة ٧٦٤هـ.

٤- الإمام المحدث نور الدين على بن جابر الهاشمى المتوفى سنة ٧٢٥هـ، شيخ الحديث بالمدرسة المنصورية.

٥- الفقيه الكبير قطب الدين السنباطى: صاحب كتاب التعجيز، وأحكام المبعوض، المتوفى سنة ٧٢٢هـ.

(١) عصر سلاطين المماليك لرزق سليم ج ١ قسم ٢ ص ١٠٦.

(٢) يراجع تراجم تلاميذه فى كتاب المحقق المعنون: القاضى بدر الدين بن جماعة حياته

وآثاره ص: ١٩٧ - ٢٠٧.

- ٦- العلامة شهاب الدين الهكاري: شيخ الحديث بالمدرسة المنصورية وله كتاب على رجال الصحيحين، المتوفى سنة ٧٦٣هـ.
- ٧- الإمام شمس الدين بن القمّاح: الفقيه المحدث الحافظ المؤرخ المتوفى سنة ٧٤٠هـ.
- ٨- الإمام شمس الدين الذهبي: صاحب المؤلفات الجمة المتوفى سنة ٧٤٨هـ.
- ٩- قاضي القضاة عز الدين بن جماعة: وهو الابن الثالث للشيخ بدر الدين ولي قضاء القضاة بعد أبيه، وكان من تلاميذه العلامة ابن كثير، والعلامة ابن حجر العسقلاني، توفي سنة ٧٦٧هـ.
- ومن صلب العلامة قاضي القضاة "بدر الدين بن جماعة" خمسة عشر عالما وعالمة، هم أولاده وأحفاده، كانوا جميعا علماء أفذاذ، ولهم المؤلفات النفيسة الفائقة، تخرج على أيديهم المشاهير من علماء الأمة، واشتهروا جميعا باسم "ابن جماعة" ومنهم أربع نساء عالمات فاضلات سبقن بعض الرجال في علم الحديث وهن:
- ١- شهدة بنت جماعة: زوجة قاضي القضاة تاج الدين المناوي، المتوفاة سنة ٧٦٥هـ (١).
- ٢- زينب بنت جماعة، ولدت سنة ٧١٦هـ، وسمعت من جدها نسخة "إبراهيم بن سعد" وهي من شيوخ "المقرئزي" ممن أجاز له الرواية (٢).
- ٣- عائشة بنت جماعة: حدثت واستوطنت دمشق، وروى عنها "أبو حامد ابن ظهيرة" بالإجازة، وتوفيت سنة ٧٨٩هـ (٣).

(١) شذرات الذهب لابن العماد ٦: ٢٠٥.

(٢) هامش الدرر الكامنة لابن حجر ٢: ١٢٠.

(٣) المصدر السابق ٢: ٢٣٦.

٤- سارة بنت جماعة: المتوفاة سنة ٨٥٥هـ، من شيوخ السخاوى الذى قال عنها فى ضوئه اللامع:

”حدثت بالكثير، سمع عليها الأئمة، وحملت عنها مايفوق الوصف، وكانت سالحة،.. نزل أهل مصر بموتها فى الرواية درجة“ (١).

وأشهر أحفاده من الذكور هو: العلامة محمد بن أبى بكر عبد العزيز ابن بدر الدين بن جماعة، المتوفى سنة ٨١٩هـ.

قال فيه تلميذه ابن حجر:

وكان من العلوم بحيث يقضى

له فى كل فن بالجميع (٢)

وقال عنه السيوطى:

”كان أعجوبة زمانه فى التقرير، وليس له فى التأليف حظ مع كثرة مؤلفاته التى جاوزت الألف، فإن له على كل كتاب أقرأه التأليف والتأليفين والثلاثة“ (٣).

وقال هو عن نفسه:

”أعرف ثلاثين علما لايعرف أهل عصرى أسماءها“ (٤).

هذا وما تجدر الإشارة إليه أن ”ابن جماعة“ كان على مذهب الأشاعرة فى الأصول، وعلى مذهب الشافعية فى الفروع.

(١) الضوء اللامع فى أعيان القرن التاسع للسخاوى ٥٢:١٢.

(٢) شذرات الذهب لابن العماد ١٣٩:٧.

(٣) بغية الوعاة للسيوطى ص: ٢٧.

(٤) شذرات الذهب لابن العماد ١٣٩:٧.

مؤلفاته

تؤكد المصادر التي بين أيدينا أن ابن جماعة كان من المصنفين، بل ومن المكثرين في التأليف والتصنيف، ولم يشذ مصدر من هذه المصادر عن وصفه بذلك، وسنورد بعض هذه الأوصاف، ثم نعقبها بذكر أسماء المصنفات:

- (١) "له التصانيف الفائقة".
- (٢) "صنف كثيرا في عدة فنون... وكان صاحب معارف يضرب في كل فن بسهم".
- (٣) "كان إماما عالما مصنفًا".
- (٤) "ألف في فنون كثيرة".
- (٥) "له معرفة بفنون وعدة مصنفات".
- (٦) "له مشاركة حسنة في علوم الإسلام".
- (٧) "له تصانيف سائرة".
- (٨) "صنف التصانيف".
- (٩) "ومن تصانيفه الكثيرة".

-
- (١) البداية والنهاية لابن كثير ١٤: ١٦٣.
 - (٢) الدرر الكامنة لابن حجر ٣: ٢٨٠ - ٢٨٣.
 - (٣) النجوم الزاهرة لابن تغرى بردى ٩: ٢٩٨.
 - (٤) حسن المحاضرة للسيوطي ١: ١٩٨ - ١٩٩.
 - (٥) المختصر في أخبار البشر لأبي الفداء ٤: ١٠٨.
 - (٦) شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ٦: ١٠٦.
 - (٧) مرآة الجنان وعبرة اليقظان لليافعي ٤: ٤٨٧.
 - (٨) دول الإسلام للذهبي ٢: ١٨٦.
 - (٩) معجم المؤلفين لعمر كحالة ٨: ٢٠١.

وكل هذه العبارات تؤكد بأن العلامة "بدر الدين بن جماعة" كان غزير التأليف، وافر الإنتاج.

وسأذكر من مصنفاته ما ذكرته المصادر بالفعل باختصار شديد يليق بمقام هذه المقدمة، ومزيد المعرفة عن هذه المصنفات ومنهج "ابن جماعة" في تأليفها مذكورة في الباب الرابع كله من كتابنا (القاضي بدر الدين ابن جماعة: حياته وآثاره).

وسنورد باختصار أسماء مصنفات "ابن جماعة" مرتبة حسب العلوم فيما يأتي:

أولاً: التفسير وعلومه:

١- التبيان في مبهمات القرآن: ذكره حاجي خليفة، وإسماعيل باشا^(١)، ولا وجود له مطبوعاً، أو مخطوطاً، والذي بين أيدينا مختصر هذا الكتاب وهو:

٢- غرر التبيان فيمن لم يسم في القرآن: أصله بخط ابن جماعة نفسه وهو محفوظ في مكتبة دير الأسكوريال في أسبانيا^(٢).

وقد أتممت تحقيق هذا الكتاب بحمد الله تعالى وهو قيد الطباعة.

٣- كشف المعاني عن المتشابه من المثنائى: وهو الذي بين يديك الآن.

٤- الفوائد اللائحة من سورة الفاتحة: ذكره مجير الدين الحنبلى،

(١) كشف الظنون لحاجي خليفة ٣٤١:١، إيضاح المكنون لإسماعيل باشا ٢٢٤:١.

(٢) راجع فهرس مكتبة الأسكوريال ١٥٩٨:١.

وله نسخة مخطوطة محفوظة في "ليدن" بهولندا تحت رقم (١٦٣٦) (١).

٥- المقتصر في فوائد القصص: ذكره حاجي خليفة، وإسماعيل باشا (٢)، ولم أستدل عليه مخطوطا ولا مطبوعا.

ثانيا: الحديث الشريف وعلومه:

٦- المنهل الروى في علوم الحديث النبوى: وهو أيضا بخط ابن جماعة ومحفوظ أصله بمكتبة دير الأسكوريال في أسبانيا تحت رقم (١/١٥٩٨) وهو شرح لكتاب "مقدمة ابن الصلاح"، وقد حققه الدكتور محي الدين رمضان، وتم طبعه ونشره (٣).

٧- الفوائد الغزيرة المستنبطة من حديث بريرة: ذكره مجير الدين الحنبلى وكثير من أصحاب كتب الفهارس (٤) وقد ذكر الزركلى في أعلامه أنه يوجد منه قطعة في المكتبة العربية بدمشق، وسماه "الفوائد الغزيرة من حديث بريرة".

٨- مختصر في مناسبات تراجم البخارى لأحاديث الأبواب: جاء على ذكره "كارل بروكلمان" والكتاب مخطوط محفوظ في مكتبة كوبرلى تحت رقم (٧ - ٢٦٠)، وقد طبعته الدار السلفية في بمباى في الهند سنة ١٩٨٤م.

٩- مختصر أقصى الأمل والشوق في علوم حديث الرسول: ذكره

(١) الأنس الجليل لمجير الدين الحنبلى ٤٨٠:٢.

(٢) إيضاح المكنون لحاجي خليفة ٥٤٧:٢، هدية العارفين لإسماعيل باشا ١٤٨:٢.

(٣) راجع مجلة معهد المخطوطات العربية، الجزء الأول والثانى مايو ١٩٧٥ هـ، ونوفمبر

١٩٧٥ م.

(٤) الأنس الجليل لمجير الدين الحنبلى ٤٨٠:٢، والأعلام للزركلى ٢٩٨:٥.

”كارل بروكلمان“ (١).

١٠- الأربعون التساعية الإسناد: هو مخطوط بخط ابن جماعة، ومحفوظ في مكتبة برلين بألمانيا تحت رقم (١٦٢٢) وقد وفقنى الله تعالى إلى تحقيقه، ودفع إلى المطبعة لطبعه ونشره.

ثالثا: علم الفقه:

١١- العمدة في الأحكام: ذكره السخاوى في مؤلفات ابن جماعة في الضوء اللامع (٢)، ولم أعثر عليه مطبوعا أو مخطوطا.

١٢- كشف الغمة في أحكام أهل الذمة: ذكره مجير الدين الحنبلى، وإسماعيل باشا، وغيرهما، ولم أقف على شئ يفيد في ذكره مطبوعا أو مخطوطا.

١٣- الطاعة في فضيلة صلاة الجماعة: وهو أيضا من الكتب التى لم يتيسر لى العثور على ما يفيد وجودها، وقد أتى على ذكره أيضا القاضى مجير الدين، وإسماعيل باشا (٣).

١٤- المسالك في علم المناسك: هكذا ذكره حاجى خليفة، أما إسماعيل باشا فذكره باسم (المسالك في علوم المناسك) (٤).

١٥- تنقيح المناظرة في تحقيق المخابرة: وهى رسالة لطيفة في مسألة المزارعة بخط ابن جماعة نفسه، وهى أيضا ضمن محفوظات مكتبة دير

(١) Brock g.2:74 (540)

(٢) الضوء اللامع فى أعيان القرن التاسع للسخاوى ٥٩:١.

(٣) كشف الظنون ١٦٦٣:٢.

(٤) هدية العارفين ١٤٨:٢.

الأسكوريال في أسبانيا تحت رقم (١٥٩٨/٧ق)، وكنت قد صورتها وسلمتها للأخ الدكتور محمود عبد الله المصرى الذى قام بتحقيقها كرسالة ماجستير تقدم بها إلى جامعة البنجاب، ولا أعرف إن كانت طبعت أم لا.

رابعاً: علم الكلام :

١٦- الرد على المشبهة في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾:

ذكره حاجى خليفة، وإسماعيل باشا^(١)، ولم يتيسر لى معلومات أخرى عن طبعه أو مكانه مخطوطاً.

١٧- التنزيه في إبطال حجج الشبيه: أيضاً ذكره إسماعيل باشا، وهو كسابقه لا يعرف مطبوعاً ولا مخطوطاً^(٢).

١٨- إيضاح الدليل في قطع حجج أهل التعطيل: وهذا الكتاب له نسخة خطية محفوظة في دار الكتب المصرية تحت رقم (٦٠٦ توحيد).

خامساً: علم السياسة الشرعية:

١٩- تحرير الأحكام في تدبير أهل الإسلام: هذا الكتاب له عدة نسخ مخطوطة، منها نسخة حديثة بدار الكتب المصرية بخط النساخ الشيخ حسن زيدان، تحت رقم (٢٣٨٤١) كتبت سنة ١٩٤٨م.

والكتاب قمت بتحقيقه، غير أن الأخ الدكتور فؤاد عبد المنعم أحمد سبقنى إلى طبعه محققاً تحقيقاً وافياً بالغرض العلمى، ونشرته برئاسة

(١) كشف الظنون ٧٢٠:٢، وهدية العارفين ١٤٨:٢.

(٢) هدية العارفين ١٤٨:٢.

المحاكم الشرعية في دولة قطر سنة ١٩٨٥ م.

٢٠- حجة السلوك إلى مهادة الملوك: هكذا ذكر اسمه في الأنس الجليل^(١) وذكره الدكتور محي الدين رمضان تحت اسم "حجة السلوك في مهارة الملوك"^(٢) وليس بين يدي ما يرجح إحدى التسميتين على الأخرى إذ لا يعرف وجود لهذا الكتاب أيضا.

سادسا: علم التاريخ:

٢١- المختصر الكبير في السيرة: ذكره الأستاذ عبد الله الجبوري في هامش تحقيقه لكتاب طبقات الشافعية^(٣) للأسنوي، وأشار إلى نسخة له في مكتبة الأوقاف العامة بالعراق تحت رقم (٩٥٧).

٢٢- نور الروض: وهو مختصر كتاب الروض الأنف للسهيلي في سيرة النبي ﷺ، وهو مخطوط في جزئين مصور لدى معهد المخطوطات جامعة الدول العربية عن أصل محفوظ بمكتبة ممتاز العلماء السيد محمد تقى بلكنهو بالهند تحت رقم (٧٥ حديث أهل السنة والجماعة) ويرجع تاريخ نسخها إلى سنة ٨٣٣ هـ.

سابعا: علم النحو:

٢٣- شرح كافية ابن الحاجب: ذكره معهد المخطوطات العربية^(٤)

(١) الأنس الجليل لمجير الدين الحنبلي ٤٨٠:٢.

(٢) راجع رقم (٢١) ص: ١٥٤ من مجلة معهد المخطوطات العربية المجلد الأول ج ١ مايو

١٩٧٥ م.

(٣) راجع هامش ص: ٣٨٦ من كتاب طبقات الشافعية للأسنوي الجزء الأول.

(٤) انظر فهرس مخطوطات جامعة الدول العربية ٣٨٧:١.

بالقاهرة، وصوره عن نسخة خطية كتبت سنة ٧٤٠ هـ محفوظة في جامعة
إستنبول بتركيا تحت رقم (١٣٦٧) وعدد أوراقها ٧٢ ورقة.

٢٤- الضياء الكامل في شرح الشامل: ذكره الدكتور محي الدين
رمضان دون عزو لمصدر، أو إشارة إلى مكانه (١).

ثامنا: العلوم الحربية:

٢٥- تجنيد الأجناد وجهات الجهاد: له نسخة خطية محفوظة في
مكتبة برلين بألمانيا، قمت بتحقيقها.

٢٦- مستند الأجناد في آلات الجهاد: نسبه لابن جماعة كل من
القاضي مجير الدين، وإسماعيل باشا (٢)، وقد ذكر الدكتور فؤاد عبد
المنعم في مقدمته على تحرير الأحكام (٣) أن الأستاذ أسامة النقشبندى قام
بتحقيقه ونشرته وزارة الثقافة والإعلام بالعراق سنة ١٩٨٣ م.

٢٧- مختصر في فضل الجهاد: لم نعثر له على ذكر فيما بين أيدينا
من المصادر غير أن الدكتور فؤاد عبد المنعم رجح أن يكون هو نفس
كتاب تجنيد الأجناد (٤) وقد حققه الأستاذ أسامة النقشبندى وطبع في
دار الحرية ببغداد سنة ١٩٨٣ م ولم يتيسر لى الاطلاع عليه حتى الآن.

تاسعا: علم الفلك:

٢٨- رسالة في الأضرلاب: عزأها إليه تلميذه صلاح الدين

(١) مجلة معهد المخطوطات العربية المجلد الحادى والمشرون ج ١ ص ٣٦٠.

(٢) الأتس الجليل لمجير الدين الحنبلى ٤٨٠:٢، هدية العارفين لإسماعيل باشا ١٤٨:٢.

(٣) انظر مقدمة تحرير الأحكام فى تدبير أهل الإسلام ص: ١٨.

(٤) انظر المرجع السابق نفس الصفحة هامش رقم (٣).

الصفدى^(١) وأعتقد أن هذه الرسالة محفوظة في دار الكتب المصرية ضمن مجموعة رسائل عن الأبطال مجهولة النسبة إلى مؤلفيها .

عاشرا: في التربية والتعليم وتنظيم المدارس:

٢٩- تذكرة السامع والمتكلم في آداب العالم والمتعلم: له عدة نسخ خطية منها واحدة في برلين تحت رقم (١٤٢ - ٣)، وأخرى في كويته بباكستان تحت رقمي (١٦٢ - ٧٨٧)، ونسخة بالخزانة الهندية كتبت سنة ٧٤٢ هـ، ونسخة بالخزانة الألمانية تحت رقم (١٥٥٦)، وقد طبعت دار المعارف العثمانية بحيدرآباد الدكن في الهند سنة ١٣٥٣ هـ بتحقيق السيد محمد هاشم الندوى والكتاب يحتاج مع ذلك إلى مزيد من عناية أحد الباحثين المتخصصين.

الحادى عشر: الأدب:

٣٠- ديوان خطب: نص على ذكره ابن كثير في البداية والنهاية، ولا يعرف له وجود^(٢).

٣١- أرجوزة في الخلفاء: وهى مخطوطة ضمن مجموعة بمكتبة طلعت حرب المحفوظة بدار الكتب المصرية تحت رقم (١٥٤٩ ج) ومطلعها:

الحمد لله الذى هدانا
لملة الإسلام واجتباننا^(٣)

(١) الواقى بالوفيات لصلاح الدين الصفدى ٩:٢.

(٢) البداية والنهاية ١٤:١٦٣.

(٣) راجع مخطوطة نزهة النظر لابن الملقن المحفوظة بدار الكتب المصرية تحت رقم (١٥٤٩ ج١).

اللوحة: ٣٦ - ٣٨.

٣١- أرجوزة في قضاة الشام: ضمن مجموعة دار الكتب السابقة ومطلعها:

يقول راجي ربه الرحيم محمد هو ابن إبراهيم^(١)
هذا ومن الجدير بالذكر أن العلامة بدر الدين بن جماعة له
محاولات شعرية كثيرة غير الأراجيز العلمية في سرد القضاة والخلفاء، وغير
شعر المناسبات الذي مر ذكر بعضه، فإن له قصيدة جيدة في مدح النبي
ﷺ يعارض بها قصيدة البوصيري المشهورة المعروفة بـ: "البردة"،
والقصيدة في ثلاثة وخمسين بيتا ذكرها ابنه القاضي عز الدين بن جماعة
في مخطوط "نزهة الألباء فيما يروى عن الأدباء" ومطلعها:

يا سايق العيس تطوى البيد في الظلم سلم سلمت على سكان ذى سلم
واقر السلام على سكان كاظمة ورامة وأهيل السفح من إضم
بالله أم القرى عند الحلول بها سلم على البيت والأركان والحرم
إلى أن قال:

يود تقبيل أرض أنت ساكنها سعيًا على الرأس لاسعيًا على القدم^(٢)
إلى جانب العديد من الأبيات التي قالها في الحكم والوصايا وضرب
المثل، وقد جمعتها كلها في كتاب "القاضي بدر الدين بن جماعة: حياته
وآثاره" المشار إليه سابقًا، فمما قاله في ذلك:

ارض من الله ما يقدره أراد منك المقام أو نقلك
وحيثما كنت ذا رفاهية فاسكن فخير البلاد ما حملك

وقال من بحر البسيط:

(١) نفس المصدر السابق للوحة: ٣٦ - ٣٨.

(٢) نزهة الألباء للعز بن جماعة للوحة رقم: ٤ - ٥.

وباسط الرزق للمحظوظ يرزقه
وكن على ثقة في نيل ما قسمت
وقال من الكامل:

لا تطلبن معيشةً بمذلةٍ
واعلم بأنك نائل كل الذي
وقال من بحر الوافر:

تثبت في الأمور ففي التأنى
ولا تثبت لديك حديث من
ولا تلك في مناصرة عضوما
وكن متحليا بثبات جأش
وكن متغافلا عن كل مؤذٍ
فإن يذهب كفيت الهم فيه
وكن كالبحر يحمل في سكون
وكن بالعفو موصوفا إذا
تدرع بالقناعة فهي أصل
ألا إن القناعة ثوب عز
إذا حصلت ما يكفيك حلا

وبعد:

فهذا هو: العلامة قاضي القضاة شيخ الإسلام بدر الدين أبو

عبد الله:

(مجلد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة)

كان نسمة سعيدة من نسمات الدنيا، وكان من صالحى الفقهاء،
والمحدثين ومن شيوخ الحديث، ورواته وخدمته، وكان من العباد والزهاد
أجمع الخاصة والعامة ملوكا، وأمراء، وعلماء، وعامة على محبته .

قال اليافعى:

"كان ينطوى على دين وتعبد، وتصون وتصوف..
وعقل ووقار.. وجلالة وتواضع.. حمدت سيرته..
ورزق القبول من الخاص والعام".

نسأل الله عزوجل أن يرحمه رحمة واسعة وأن يجعله من الأرواح
السعيدة فى الآخرة وأن يكتب لنا حسن الاعتقاد وقبول العمل مع الصالحين
من عباده إنه نعم المجيب .

ثانياً: الكتاب:

اسم الكتاب:

الكتاب الذى بين أيدينا الآن هو:

« كشف المعانى فى المتشابه من المثنى ».

موضوع الكتاب:

موضوعه العام فى تفسير كلام الله العزيز، وموضوعه الخاص فى تفسير « المتشابه » من الآيات.

معنى الموضوع:

« المتشابه » من آيات القرآن الكريم

هو أن يتكرر مجئ الآيات فى القصة الواحدة من قصص القرآن، أو موضوعاته فى ألفاظ متشابهة وصور متعددة، وفواصل شتى، وأساليب متنوعة مع اتحاد المعنى لغرض بلاغى، قال الزركشى فى البرهان:

« ويكثر فى إيراد القصص والأنباء، وحكمته التصرف

فى الكلام، وإتيانه على ضروب ليعلمهم عجزهم عن جميع

طرق ذلك: مبتدأ به ومتكرراً» (١).

وهو غير « المتشابه » الذى فى مقابلة « المحكم »، الذى هو بمعنى الغامض المشكل مما استأثر الله تعالى علمه كمسائل الصفات، وعلم ما فى الأرحام، والغيب، وعلم الساعة وغيرها.

فهذا النوع: ضرب من ضروب الإعجاز المعنوى يشترك مع « المحكم » فى أنهما (معاً) أحد أنواع تفسير القرآن الكريم.

أما الأول: فهو نوع مستقل بذاته يقصد به الإعجاز اللغوى بالتصرف فى الأسلوب بنقله من مكان إلى مكان فى القصة الواحدة، أو الموضوع الواحد لغرض بلاغى لا يدركه إلا أصحاب اللغة الذين خوطبوا

(١) البرهان فى علوم القرآن لبدر الدين الزركشى ١: ١١٢.

بالقرآن وهم أرباب الفصاحة، وجهابذة البلاغة، وأساطين البيان. مع الاحتفاظ بالمعنى.

وقد عدّه الزركشى فى البرهان النوع الخامس من أنواع علوم القرآن^(١) وأورده السيوطى فى تقسيمات الأنواع تحت النوع الثالث والستين،^(٢) ولأ مشاحة فى الاصطلاح بين العلماء عند التفريع والتسمية وإنما المهم بيان أن «المتشابه» لون من ألوان التفسير ونوع من أنواعه وجب إفراده بمصنفات مستقلة تبين مزيته عن باقى أنواع التفسير المختلفة.

و «المتشابه» على هذا يختلف أيضا عما ورد فى القرآن الكريم من آيات «الوجوه والنظائر» مما يجب معرفته كنوع مستقل أيضا.

فالألفاظ التى تحتل أوجها فى التفسير مما يعبر عنه بألفاظ الأشباه والنظائر والوجوه. ترد بلفظ واحد يتكرر، ولكنه فى كل موضع له معنى يختلف عما فى الموضع الآخر، ومثاله، لفظ: «الرحمة» تكرر هذا اللفظ فى آيات كثيرة، ولكن معناها يختلف فى كل آية عما فى الأخرى فهى:

١- بمعنى: الإسلام، فى قوله تعالى: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ﴾^(٣).

٢- وبمعنى: الإيمان، فى قوله تعالى: ﴿وَآتَانِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ﴾^(٤).

٣- وبمعنى: الجنة، فى قوله تعالى: ﴿فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٥).

٤- وبمعنى: المطر، فى قوله تعالى: ﴿بُشْرًا بَيْنَ يَدَي رَحْمَتِهِ﴾^(٦).

(١) البرهان فى علوم القرآن لبدر الدين الزركشى ١: ١١٢.

(٢) الإتيقان فى علوم القرآن للسيوطى ٢: ٩٩٥.

(٣) سورة آل عمران الآية: ٤٧.

(٤) سورة هود الآية: ٢٨.

(٥) سورة آل عمران الآية: ١٠٧.

(٦) سورة الأعراف الآية: ٥٧.

- ٥- وبمعنى: الرزق: في قوله تعالى: ﴿خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ (١).
 ٦- وبمعنى: المغفرة: في قوله تعالى: ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ (٢).

وغير ذلك من المعانى الواردة تحت هذا اللفظ.
 أما «المتشابه» الذى أفرد له العلامة ابن جماعة كتابه هذا «كشف المعانى عن المتشابه من المثنى».

فغرضه بيان وتفسير الألفاظ المكررة في عدة مواضع، ولكنها بصور مختلفة من التقديم في موضع، والتأخير في آخر أو غير ذلك مع احتفاظها بنفس معناها في كل المواضع.

ومثاله: قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ﴾ (٣) وفي سورة الحج: ﴿وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى﴾ (٤) فغرضه استقصاء ما ورد في القرآن الكريم من الألفاظ المكررة في عدة مواضع لها كلها معنى واحد، ولكن يختلف توجيه ورودها مكررة متشابهة باعتبارات متعددة. أهمها:

(١) تشابه باعتبار تكرار اللفظ فيجئ في موضع على نظم، ويجئ في موضع آخر على عكسه وأمثلته كثيرة منها:

- ١ - قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ (٥) وفي الأعراف: ﴿وَقُولُوا حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ (٦).
 ٢ - قوله تعالى في سورة القصص: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ

(١) سورة الإسراء الآية: ١٠٠.

(٢) سورة الأنعام الآية: ١٢.

(٣) سورة البقرة الآية: ٦٢.

(٤) سورة الحج الآية: ١٧.

(٥) سورة البقرة الآية: ٥٨.

(٦) سورة الأعراف الآية: ١٦١.

يَسْعَى ﴿١﴾ وفي يس: ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى﴾ (٢).

(٢) تشابه بزيادة حرف في موضع، ونقصه في موضع آخر:

ومن أمثلته:

١- قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿وَيَكُونُ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ (٣) وفي الأنفال: ﴿وَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ (٤) بزيادة لفظ (كله).

٢- قوله تعالى في سورة يوسف: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ (٥) بزيادة لفظ (من) وفي الأنبياء: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ﴾ (٦) بحذف (من).

(٣) تشابه بالتقديم والتأخير: وهو غير الأول ولكنه قريب منه.

ومن أمثلته:

١- تقديم اللهو على اللعب في موضع وتأخيره في موضع آخر مع أن الأصل في غير القرآن تقديم اللعب مطلقاً، لأن اللعب زمن الصبا، واللهو زمن الشباب. وذلك كقوله تعالى في سورة الأعراف: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا﴾ (٧) وفي العنكبوت: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ (٨).

(١) سورة القصص الآية ٢٠.

(٢) سورة يس: الآية ٢٠.

(٣) سورة البقرة الآية ١٩٣.

(٤) سورة الأنفال: الآية ٣٩.

(٥) سورة يوسف الآية ١٠٩.

(٦) سورة الأنبياء الآية ٧.

(٧) سورة الأعراف الآية ٥١.

(٨) سورة العنكبوت الآية ٦٤.

قدم اللعب في الآية الثانية وهو الترتيب الطبيعي باعتبار أن الصبا الذي يوافقه اللعب أسبق من الشباب الذي يوافقه اللهو، وذلك في الحياة الدنيا .

أما في الآية الأولى فأخّر لأن الكلام على يوم الآخرة فانعدم الترتيب الزمني .

وغير ذلك في القرآن الكريم كثير مبسوط في هذا الكتاب .

(٤) تشابه بإيراد اللفظ مُعَرَّفًا في موضع وَمُنْكَرًا في موضع آخر .
ومن أمثلته:

- ١- قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾ (١) بالتنكير . وفي سورة إبراهيم: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ (٢) بالتعريف .
- ٢- قوله تعالى في سورة فصلت: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ بالتعريف (٣) وفي الأعراف: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ بالتنكير (٤) .

(٥) تشابه بإيراد اللفظ مفردًا في موضع جمعا في موضع آخر . ومن أمثلته:

- ١- قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً﴾ (٥) وفي آل عمران: ﴿مَّعْدُودَاتٍ﴾ (٦) .

(١) سورة البقرة الآية ١٢٦ .

(٢) سورة إبراهيم الآية ٣٥ .

(٣) سورة فصلت الآية ٣٦ .

(٤) سورة الأعراف الآية ٢٠٠ .

(٥) سورة البقرة الآية ٨٠ .

(٦) سورة آل عمران الآية ٢٤ .

(٦) تشابه بإبدال حرف مكان حرف آخر ومن أمثلته:

- ١- قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا﴾ ^(١) بالواو. وفي سورة الأعراف: ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا﴾ ^(٢) بالفاء.

وتفسير تبديل الواو بالفاء: أن مجئ الواو في البقرة لأن السكون فيها يعنى الإقامة، ومادام مقيما فلا يحتاج إلى تأخير الأكل، والسكون في الأعراف من اتخاذ الموضع مسكنا، فالأكل يحتاج إلى تأخير وتراخي حتى يستقروا في الجنة فناسب إبدال الواو فاء لما تفيده الفاء من التراخي الزمنى.

(٧) تشابه بإبدال كلمة مكان كلمة. وله أمثلة كثيرة منها:

- ١- قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ ^(٣) وفي سورة لقمان: ﴿قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ ^(٤).
- ٢- قوله تعالى في سورة الأنبياء: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ﴾ ^(٥) وفي الشعراء: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمَنِ﴾ ^(٦).
- ٣- قوله تعالى في سورة النمل: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ﴾ ^(٧) وفي الزمر: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ﴾ ^(٨).

(١) سورة البقرة الآية ٣٥.

(٢) سورة الأعراف الآية ١٩.

(٣) سورة البقرة الآية ١٧٠.

(٤) سورة لقمان الآية ٢١.

(٥) سورة الأنبياء الآية ٢.

(٦) سورة الشعراء الآية ٥.

(٧) سورة النمل الآية ٨٧.

(٨) سورة الزمر الآية ٦٨.

- (٨) تشابه باعتبار عدد المرات التي يتكرر فيها اللفظ أو الجملة .
- وقد ورد في القرآن الكريم على أربعة عشر ضرباً على سبيل الحصر
نوردها فيما يلي:
- ١- ما تكرر مرتين: مثل قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (١)
ذكرت مرة في البقرة ومرة في آل عمران .
 - ٢- ما تكرر ثلاث مرات: مثل قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ
يَا قَوْمِ﴾ (٢) هي في البقرة، والمائدة، والصف .
 - ٣- ما تكرر أربع مرات: مثل قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ (٣)
هي في الأعراف، وفي يونس (اثنتان)، وفي الحج .
 - ٤- ما تكرر خمس مرات: مثل قوله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ (٤) ذكرت في النساء، والمائدة، والنور، ومحمد،
والتغابن .
 - ٥- ما تكرر ست مرات مثل قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمَ﴾ (٥) بالفاء
هي في الأنعام في موضعين، وفي الأعراف، ويونس، والكهف، والزمر .
 - ٦- ما تكرر سبع مرات مثل قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٦)
في البقرة، وإبراهيم، والقصص (في ثلاثة مواضع)، والزمر والدخان .

(١) سورة البقرة الآية ٢٣٥، وآل عمران الآية ١٥٥ .

(٢) سورة البقرة ٥٤، المائدة ٢٠، الصف ٥ .

(٣) سورة الأعراف ١٥٨، يونس ١٠٤، ١٠٨، الحج ٤٩ .

(٤) سورة النساء ٥٩، المائدة ٩٢، النور ٥٤، محمد ٣٣، التغابن ١٢ .

(٥) سورة الأنعام ١٤٤، ١٥٧، الأعراف ٣٧، يونس ١٧، الكهف ١٥، الزمر ٣٢ .

(٦) سورة البقرة ٢٢١، إبراهيم ٣٥، القصص ٤٣، ٤٦، ٥١، والزمر ٢٧، الدخان ٥٨ .

٧- ما تكرر ثمانى مرات مثل قوله تعالى: ﴿يَتَذَكَّرُ﴾^(١) بالتاء .
فى: الرعد، طه، فاطر، ص، الزمر، المؤمن، النازعات، الفجر.

٨- ما تكرر تسع مرات مثل قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ بالهاء والميم فى ﴿أَكْثَرَهُمْ﴾^(٢) وفى الأنعام، والأعراف، والأنفال، يونس، القصص (فى موضعين)، الزمر، الدخان، والطور.

٩- ما تكرر عشر مرات مثل قوله تعالى: ﴿أَنْ لَا﴾^(٣) بالنون المنفصلة، وهى: الأعراف: (موضعان)، التوبة، هود (موضعان)، الحج، يس، الدخان، الممتحنة، القلم.

١٠- ما تكرر إحدى عشرة مرة مثل قوله تعالى: ﴿جَنَّاتِ عَدْنٍ﴾^(٤) هى فى: التوبة، والرعد، والنحل، والكهف، ومريم، وطه، وفاطر، وص، وغافر، والصف، والبيئة.

(و لم يتكرر فى القرآن شئ اثنتا عشرة مرة، ولا ثلاث عشرة، ولا أربع عشرة).

١١- ما تكرر خمس عشرة مرة: مثل قوله تعالى: ﴿بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾^(٥) بالإفراد فيهما وذلك فى: البقرة، والأعراف، ويونس،

(١) سورة الرعد ١٩، طه ٤٤، فاطر ٣٧، ص ٢٩، الزمر ٩، المؤمن ١٣، النازعات ٣٥، الفجر ٢٣.

(٢) سورة الأنعام ٣٧، الأعراف ١٣١، الأنفال ٣٤، يونس ٥٥، القصص ١٣، ٥٧، الزمر ٤٩، الدخان ٣٩، الطور ٤٧.

(٣) سورة الأعراف ١٠٥، ١٦٩، التوبة ١١٨، هود ١٤، ٢٦، الحج ٢٦، يس ٦٠، الدخان ١٩، الممتحنة ١٢، القلم ٢٤.

(٤) سورة التوبة ٧٢، الرعد ٢٣، النحل ٣١، الكهف ٣١، مريم ٦١، طه ٧٦، فاطر ٣٣، ص ٥٠، غافر ٨، الصف ١٢، البيئة ٨.

(٥) سورة البقرة ١٦٤، الأعراف ٩٦، يونس ٣٩، الأنبياء ٤، ١٦، الحج ٧٠، النمل ٦٤، الروم ٢٥، سبأ ٩، فاطر ٣، ص ٢٧، الدخان ٢٩، الذاريات ٢٣، الحديد ٢١.

والأنبياء (في موضعين) ، والحج ، والنمل ، (في موضعين) والروم ، وسبأ ،
وفاطر ، وص ، والدخان ، والذاريات ، والحديد .

(ولم يكرر شئ ست عشرة مرة ، ولا سبع عشرة) .

١٢- ما تكرر ثمانى عشرة مرة مثل :

حرف المضارعة مع الكاف في قوله تعالى :

(أَكُ)

(تَكُ)

(نَكُ)

(يَكُ) بدون ذكر النون بعد الكاف في هذه المواضع الأربعة .

أما الألف مع الكاف : (أَكُ)

فقد وردت في موضع واحد في سورة مريم في :

قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴾ (١) .

وأما التاء مع الكاف (تَكُ)

فقد وردت في سبعة مواضع هي :

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ ﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ فَلَاتَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ ﴾ (٤) .

(١) سورة مريم الآية ٢٠ .

(٢) سورة النساء الآية ٤٠ .

(٣) سورة هود الآية ١٧ .

(٤) سورة هود الآية ١٠٩ .

- وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾^(١).
 وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾^(٢).
 وقوله تعالى: ﴿يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ﴾^(٣).
 وقوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُمْ﴾^(٤).
 وأما النون مع الكاف: (نَكُ)

فقد وردت في موضعين كلاهما في سورة المدثر وهما:

- قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلُومِينَ﴾^(٥).
 وقوله تعالى: ﴿وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ الْمِسْكِينَ﴾^(٦).
 وأما الياء مع الكاف: (يَكُ)

فقد وردت في ثمانية مواضع هي:

- قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً﴾^(٧).
 وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ﴾^(٨).
 وقوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٩).

(١) سورة النحل الآية ١٢٠.

(٢) سورة مريم الآية ٩.

(٣) سورة لقمان الآية ١٦.

(٤) سورة غافر الآية ٥٠.

(٥) سورة المدثر الآية ٤٣.

(٦) سورة المدثر الآية ٤٤.

(٧) سورة الأنفال الآية ٥٣.

(٨) سورة التوبة الآية ٧٤.

(٩) سورة النحل الآية ١٢٠.

وقوله تعالى: ﴿أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَكُ صَادِقًا﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ﴾^(٤).

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُعْنَى﴾^(٥).

فهذا ما كُرِّرَ في القرآن الكريم ثمانى عشرة مرة.

(ولم يرد شئ على التكرير تسع عشرة مرة)

١٣- ما تكرر عشرون مرة ومثاله:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾^(٦) بإفراد لفظ (آية) وجاء في

سورة البقرة، وآل عمران، وهود، والحجر، والنحل (في خمسة مواضع)،

والشعراء (في ثمانية مواضع) والنمل، والعنكبوت، وسبأ.

١٤- ما تكرر ثلاثا وعشرين مرة، ومثاله:

(نَزَلَ - نَزَّلَ - نُزِّلَ) بغير الهمزة في أولها.

أما (نَزَّلَ) فقد وردت مكررة في أربعة مواضع هي:

(١) سورة مريم الآية ٦٧.

(٢) سورة غافر الآية ٢٨.

(٣) سورة غافر الآية ٢٨.

(٤) سورة غافر الآية ٨٥.

(٥) سورة القيامة الآية ٣٧.

(٦) سورة البقرة ٢٤٨، آل عمران ٤٩، هود ١٠٣، الحجر ٧٧، النحل ١١، ١٣، ٦٥،

٦٧، ٦٩، الشعراء ٨، ٦٧، ١٠٣، ١٢١، ١٣٩، ١٥٨، ١٧٤، ١٩٠، النمل ٥٢، العنكبوت ٤٤،

- قوله تعالى: ﴿وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾ ^(١).
 وقوله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ ^(٢).
 وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ﴾ ^(٣).
 وقوله تعالى: ﴿مَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ ^(٤).
 وأما (نَزَلَ)

فقد تكررت اثنتا عشرة مرة وهي:

- قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ نَزَلَ الْكِتَابَ﴾ ^(٥).
 وقوله تعالى: ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ ^(٦).
 وقوله تعالى: ﴿الَّذِي نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ﴾ ^(٧).
 وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ ^(٨).
 وقوله تعالى: ﴿مَا نَزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ ^(٩).
 وقوله تعالى: ﴿إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ﴾ ^(١٠).
 وقوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَلَ الْفُرْقَانِ﴾ ^(١١).

(١) سورة الإسراء الآية ١٠٥.

(٢) سورة الشعراء الآية ١٩٣.

(٣) سورة الصافات الآية ١٧٧.

(٤) سورة الحديد الآية ١٦.

(٥) سورة البقرة الآية ١٧٦.

(٦) سورة آل عمران الآية ٣.

(٧) سورة النساء الآية ١٣٦.

(٨) سورة النساء الآية ١٤٠.

(٩) سورة الأعراف الآية ٧١.

(١٠) سورة الأعراف الآية ١٩٦.

(١١) سورة الفرقان الآية ١.

- وقوله تعالى: ﴿مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ (١).
- وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ (٢).
- وقوله تعالى: ﴿الَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ (٣).
- وقوله تعالى: ﴿مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ﴾ (٤).
- وقوله تعالى: ﴿مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ (٥).
- و أما (نُزِّلَ) فكررَت سبع مرات هي:
- قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ (٦).
- وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ (٧).
- وقوله تعالى: ﴿لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (٨).
- وقوله تعالى: ﴿وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ (٩).
- وقوله تعالى: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ﴾ (١٠).
- وقوله تعالى: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ﴾ (١١).

(١) سورة العنكبوت الآية ٦٣.

(٢) سورة الزمر الآية ٢٣.

(٣) سورة الزخرف الآية ١١.

(٤) سورة محمد الآية ٢٦.

(٥) سورة الملك الآية ٩.

(٦) سورة الأنعام الآية ٣٧.

(٧) سورة الحجر الآية ٦.

(٨) سورة النحل الآية ٤٤.

(٩) سورة الفرقان الآية ٢٥.

(١٠) سورة الفرقان الآية ٣٢.

(١١) سورة الزخرف الآية ٣١.

وقوله تعالى: ﴿وَأْمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾ (١).

فهذا ما تكرر في ثلاثة وعشرين موضعاً

وتنحصر مهمة المفسر الذي يُعنى بتفسير أحد صور التشابه التي ذكرناها في توجيه هذا التكرار سواء كان تكراراً بنقل النظم، أو بالزيادة والنقص، أو بالتقديم والتأخير، أو بالتعريف والتنكير، أو بالأفراد والجمع، أو بالأبدال سواء كان إبدال كلمات أو إبدال حروف، أو بالعدد. فتلك صور ثمانية هي أكثر ما يعنى بتوجيهها مفسر المتشابه من آيات الكتاب العزيز.

وهذه الصور ليست حصراً لصور المتشابه المقصود به التفنن في الأسلوب، بل للمتأمل أن يستنبط صوراً أخرى غيرها، ولكن هذه الصور هي من أكثر ما اعتنى بها مفسرو آيات التشابه وبيان إعجازه، ودقة أسلوبه، وروعة إيراده، والغاية من تكرره.

وأكثر من اعتنى بذكر هذه الصور والإكثار من أمثلتها هو بدر الدين الزركشى صاحب كتاب البرهان في علوم القرآن المتوفى سنة ٧٩٤هـ (٢).

وغفل عنها السيوطى المتوفى سنة ٩١١ هـ في كتابه «الإتقان» مع أن كتاب البرهان للزركشى كان من أهم مصادر السيوطى التى اعتمد عليها في تصنيف الإتقان (٣) أما كتاب ابن جماعة الذى بين يديك فهو ليس من كتب علوم القرآن كـ «البرهان»، و «الإتقان» حتى يعتنى بتبويب هذه

(١) سورة محمد الآية ٢٦.

(٢) راجع البرهان في علوم القرآن للزركشى ١: ١١٢ - ١٥٤.

(٣) راجع الإتقان في علوم القرآن للسيوطى ٢: ٩٩٥ - ١٠٠٠.

الصور، أو يحصر أمثلتها، ولكنه كتاب تفسير متخصص في هذه الجزئية من جزئيات علم التفسير العام الكثيرة المتنوعة.

فعلم التفسير العام إذاً هو المصدر الأصلي لكافة علوم التفسير الخاصة التي أفردت لها مؤلفات خاصة مستقلة كتفسير المبهات، وتفسير آيات الأحكام، وتفسير مشكل القرآن، وتفسير المحكم والمتشابه، وتفسير الوجوه والنظائر، وغيرها التي منها تفسير «المتشابه» الذي يعد هذا الكتاب الذي بين يديك من أهمها جميعاً وهو كتاب:

« كشف المعانى فى المتشابه من المثنى »

المصنفات التى كتبت فى تفسير متشابه القرآن:

يعتبر أبو الفرج ابن النديم المتوفى سنة ٣٨٥هـ من أقدم كتّاب الفهارس وكشّافى الفنون والمصنفات الذين تحدثوا بصورة إجمالية عن مُصنّفِي تفسير متشابه القرآن الكريم وإن كان قد أورد أسماء المصنفين دون أن يذكر أسماء المصنفات؛ ولكن بدر الدين الزركشى المتوفى سنة ٧٩٤هـ أشهر من قدّم لنا كشفاً بأسماء مصنّفى هذا اللون من ألوان التفسير^(١)، وإن فاتته أن يذكر مصنفات بعضهم كما فاتته أن يذكر هذا المصنف الذى بين أيدينا الآن للعلامة ابن جماعة مع قرب عهده به، وشيوع ذكره فى تراجم تلاميذه كتاج الدين السبكي الذى نقل إلينا أكثر من صفحة من هذا الكتاب عند ترجمته لشيخه ابن جماعة^(٢).

وربما فات الزركشى ذكر ابن جماعة ومصنفه «كشف المعانى فى

(١) راجع البرهان فى علوم القرآن للزركشى ١: ١١٢.

(٢) راجع طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٥: ٢٣٣.

المتشابه من المثاني « لظهور الكتاب وشيوعه بعد وفاة الزركشى نفسه .
غير أنه من حسن الحظ أن جلال الدين السيوطى المتوفى سنة ٩١١هـ
والذى استفاد من كتاب « البرهان » للزركشى قد استدرك على الزركشى
ما فات ذكره ، ومن جملة ذلك كتاب « كشف المعانى لابن جماعة »^(١) .
ومن كُتَّاب الفهارس المعاصرين الذين نقلوا لنا ما أورده الزركشى
والسيوطى « طاش كبرى زاده » صاحب كتاب « مفتاح السعادة ومصباح
السيادة فى موضوعات العلوم »^(٢) غير أنه لم يذكر لنا ما إذا كان قد صُنِّف
فى هذا الفن بعد عصر السيوطى أم لا .
ولا يسعنا بعد هذا العرض المبسط إلا أن نأتى على ذكر المصنفين ،
وذكر مصنفاتهم أمام أسمائهم إن وجدت على النحو التالى :

١- أول من صنف فيه الكسائى^(٣) .

٢- كتاب محمود بن الحسن^(٤) .

٣- كتاب خلف بن هشام .

٤- كتاب القطيعى .

٥- كتاب نافع .

٦- كتاب حمزة .

٧- كتاب على بن القاسم الرشيدى .

(١) راجع الإتقان فى علوم القرآن للسيوطى ٩٩٥:٢ .

(٢) راجع هذا الكتاب نشر دار الكتب الحديثة بالقاهرة ٥٢٤:٢ .

(٣) راجع الإتقان للسيوطى ٩٩٥:٢ .

(٤) من هنا إلى رقم ١١ ذكرها ابن النديم فى « الفهرست » ص ٥٥ تحت عنوان :

« الكتب المؤلفة فى متشابه القرآن » ولم يقع لى شئ من أسماء مصنفاتهم .

- ٨- كتاب جعفر بن حرب المعتزلى .
- ٩- كتاب مقاتل بن سليمان .
- ١٠- كتاب أبى على الجبائى .
- ١١- كتاب أبى الهذيل بن العلاف .
- ١٢- نظمه السخاوى .
- ١٣- كتاب الكرماني المسمى: البرهان فى مشابه القرآن^(١) .
- ١٤- كتاب الرازى المسمى: درة التنزيل وغرة التأويل .
- ١٥- كتاب أبى جعفر بن الزبير. فى مجلدين^(٢) .
- وللسيوطى فى ذلك:
- ١٦- كتاب: قطف الأزهار فى كشف الأسرار^(٣) .
- ١٧- وكتاب: معترك الأقران فى مشتبه القرآن للسيوطى .
- هذا وقد وقعت على كتاب للإمام أبى يحيى زكريا الأنصارى المتوفى سنة ٩٢٦ هـ فى صلب هذا الفن الذى نحن بصدد الحديث عنه باعتبار أنه من الكتب المتخصصة فى تفسير متشابهات القرآن، وهو المسمى:
- ١٨- فتح الرحمن بكشف ما يلتبس فى القرآن^(٤) .

(١) طبع هذا الكتاب بتحقيق الأستاذ عبد القادر أحمد عطا وتوزيع دار الباز بمكة المكرمة.

(٢) راجع البرهان للزركشى ١: ١١٢.

(٣) راجع الإتيقان فى علوم القرآن للسيوطى ٢: ٩٩٥.

(٤) حققه الشيخ محمد على الصابونى وطبع بدار القرآن الكريم ببيروت.

ومن الجدير بالذكر أن أحد الباحثين المعاصرين هو الشيخ خليل ياسين جمع في ذلك كتاباً سماه:

١٩- أضواء على متشابه القرآن^(١).

أما كتابنا الذى بين أيدينا وهو:

«كشف المعانى عن المتشابه من المثنائى» للعلامة بدر الدين بن جماعة.

فهو من أهم هذه الكتب جميعها، بل أوفاهها مادة، وأوسعها بحثاً، وأدقها توجيهاً، وهو فوق كل ذلك من أقدم ما عرف من هذه المصادر المكتوبة كلها باعتبار أن مؤلفه من وفيات سنة ٧٣٣ هـ. فمن جاء بعده ممن كتب فى المتشابهات كان عالة عليه.

ولذلك رأينا السيوطى ينقل عنه فى كتبه^(٢). كما ترجع أهمية هذا الكتاب إلى سلاسة أسلوبه وتنظيمه للآيات المتشابهة على صورة أسئلة، وأجوبة.

وقد تأثر كثير من العلماء بطريقة العلامة ابن جماعة فى هذا الكتاب. فمن تأثر به من القدامى:

شيخ الإسلام أبى يحيى زكريا الأنصارى المتوفى سنة ٩٢٦ هـ وذلك فى كتاب «فتح الرحمن بكشف مايلتبس فى القرآن» والذى أشرنا إليه فى رقم ١٨.

ومن تأثر به من المعاصرين الشيخ خليل ياسين فى كتابه: أضواء على متشابهات القرآن، المذكور تحت رقم ١٩.

(١) من منشورات دار ومكتبة الهلال فى بيروت سنة ١٩٨٠ م.

(٢) راجع الإتقان للسيوطى ٢: ٩٩٨.

فكانت طريقة ابن جماعة بمثابة المنهج العلمى الذى ارتضاه الباحثون الذين جاءوا من بعده وأحسب أن أكثرهم تأثرا بهذه الطريقة التى تشد القارئ والسامع فضيلة العلامة الشيخ محمد متولى الشعراوى، فهذا العالم ينتهج نفس النهج فى عرض آيات كتاب الله العزيز على سامع جمهوره وتلاميذه.

فرحم الله سلف الأمة ومن سار على دربهم من الخلف، وجزاهم عن كتاب الله خير الجزاء.

منهج ابن جماعة فى تفسير المتشابهات من خلال كتاب «كشف المعانى»

إن القارئ لمصنّف ابن جماعة «كشف المعانى فى المتشابه من المثنى» يدرك براعته العلمية وقدرته الفائقة فى توجيه هذا اللون الدقيق من ألوان التفسير، ويحسُّ من بداية الصفحات الأولى للكتاب أنه فى رحاب عالم غزير العلم، منفرد الفكرة، لا يكلُّ نفسه إلى مجرد النقل عن سبقه، وإنما يعمّن النظر، ويشحذ الفكر، ويأتى فى البحث بما هو جديد طريف.

١- وقد تتبع ابن جماعة الآيات المتشابهة فشملت غالب سور القرآن الكريم ووضع كل متشابه على هيئة مسائل مفترضة ثم يقوم هو بالجواب عنها.

٢- تدلّ مسأله الافتراضية التى تتبعها فى كل سور القرآن على استيفائه لكل الآيات المتشابهة، ولهذا جاء كتابه وافيا بمسائل هذا الفن

مستوعبا لمفرداته.

٣- أخضع منهج الجواب إلى مصادر ثلاثة:

الأول: النقل.

الثاني: اللغة.

الثالث: التدبر وإمعان النظر.

ويتضح من مقدمة ابن جماعة الوجيزة لهذا الكتاب، صلب هذا المنهج، كما يبين في هذه المقدمة أن أكثر إجاباته عنها راجع إلى الاستنباط اللغوي والبلاغي مما لم يذكر أكثره في كتب السابقين فيقول:

«أما بعد: فلما مَنَّ الله تعالى بالقرآن العزيز وحفظه وتحصيله، والوقوف على ما قدَّر من تفسيره وتأويله، واتفق إلقاء دروس التفسير في المدارس، وما يظهر في بحوثها من النفائس، ربما لهج بعض فضلاء الحاضرين بمسائل حسنة غريبة، وسأل عن مناسبات ألفاظها لمعانيها العجيبة، مما لم يذكر بعضه أو أكثره في كتب التفسير المشهورة، ولا أملت به في أسفارها المسطورة، من اختلاف ألفاظ معان مكررة، وتنويع عبارات فنونه المحررة، ومن تقديم وتأخير، وزيادات ونقصان، وبديع وبيان، وبسط واختصار، وتعويض حروف بحروف أغيار، فتحل تلك الأسولة بما يفتح الله تعالى به إما منقول أو غير منقول.

وقد استخرت الله تعالى في ذكر أجوبة ما على الخاطر منه، باختصار لا غنى لفهمه عنه، وسميته: (كشف المعاني في المتشابه من المثاني).

وقد علم أن القرآن نزل بأفصح لغات العرب وكلامها، وتضمن فنون أنواع فصاحتهم وأقسامها، توسيعا لمجالهم في معارضة شئ منه إن قدروا، وبيانا لعجزهم عن الإتيان بمثل ذراه ولو تسوروا، فلذلك تنوعت موارده،

وتشعبت مقاصده، وعمت فوائده، وناسبت ألفاظه مواضعها، وصادفت فصاحته مواقعها.

وسأذكر إن شاء الله بعض ما يظهر به ما خفى من ذلك، سالكا في إيراده أقرب المسالك» (١).

٤- إذا تكررت الآيات المتشابهة في سور مختلفة فإنه يحيل الجواب إلى الموضع الذى أجاب عنها فيه، ولم ينس -يرحمه الله- أن يذكر ذلك إلا في مسألتين أو ثلاث أشرنا إليها في مواضعها من هذا الكتاب.

٥- في بعض المسائل يكرر أجوبتها بطرق مختلفة إن وردت في عدة مواضع.

مخطوط « كشف المعانى » : وصفه وتوثيقاته:

لما كان من أهم ما يعنى به محققو كتب التراث فى أى فن من الفنون هو ما تشتمل عليه البنود الآتية:-

- ١- إثبات صحة نسبة الكتاب المخطوط إلى مؤلفه.
 - ٢- وصف المخطوط وأدلة توثيقه.
 - ٣- تحقيق نصه، ومقابلة نسخه إن وجد له أكثر من نسخة.
 - ٤- شرح ما قد يكون غامضا من ألفاظه.
 - ٥- ردُّ الأقوال الواردة فيه إلى قائلها إن جاءت بصيغة التمرىض.
- لهذا سنعتنى فى هذه المقدمة بذكر البند الأول والثانى، أما البنود الثلاثة الأخيرة فهى الصورة العملية للتحقيق.

البند الأول:

إثبات صحة نسبة كتاب كشف المعانى إلى العلامة بدر الدين بن جماعة:

(١) مقدمة مخطوط كشف المعانى اللوحة رقم ٢٦ وتمثل الصفحة الأولى فى المخطوط.

أجمعت المصادر التي ضمنت ترجمتها ذكر مؤلفات شيخ الإسلام قاضى القضاة بدر الدين محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة المتوفى سنة ٧٣٣ هـ على أن من بين مؤلفاته العديدة التي صنفها كتاب اسمه "كشف المعانى فى المتشابه من المثنائى".

فمن المصادر القديمة التى أكدت نسبة هذا الكتاب إليه:

١- كتاب طبقات الشافعية الكبرى لتاج الدين السبكى (١) حيث أشار إلى أن كشف المعانى من تأليف شيخه قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة.

٢- كتاب الإتيقان فى علوم القرآن للسيوطى، الذى أورد تحت عنوان:

«النوع الثالث والستون فى الآيات المشتبهات» ما يأتى:-

«وللقاضى بدر الدين بن جماعة فى ذلك كتاب لطيف سماه "كشف المعانى عن متشابه المثنائى"» (٢).

وأما المراجع الحديثة من المؤلفات التى عنيت بالفهارس وكشافات الفنون التى أكدت نسبة هذا الكتاب إلى بدر الدين بن جماعة، فهى:-

- ١- كتاب كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون لحاجى خليفة (٣).
- ٢- إيضاح المكنون لأسماعيل باشا (٤).
- ٣- كتاب هدية العارفين فى أسماء المؤلفين لإسماعيل باشا أيضا (٥).

(١) راجع طبقات الشافعية الكبرى ٢٣٢:٥.

(٢) الإتيقان فى علوم القرآن للسيوطى ٩٩٥:٢.

(٣) انظر كشف الظنون ١٤٩٥:٢.

(٤) انظر إيضاح المكنون ٣٦٧:٢.

(٥) انظر هدية العارفين ١٤٨:٢.

٤- كتاب مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم لطاش كبرى زاده (١).

٥- كتاب الأعلام لخير الدين الزركلى (٢).

٦- كتاب فهرس الخزانة التيمورية (٣).

البند الثانى: وصف المخطوط وأدلة توثيقه:

أصل هذا الكتاب المخطوط محفوظة فى المكتبة التيمورية المهداة إلى دار الكتب المصرية ضمن مجموعة فى التفسير من صفحة ٢٥ إلى صفحة ١٢٧.

كما يوجد له نسخة مصورة عنه ومجلدة مودعة بدار الكتب المصرية تحت رقم (٣١٨١٨ ب) ويقع هذا المخطوط فى ١٠٣ مائة وثلاث صفحات.

يبدأ ترقيم صفحات الكتاب من صفحة ٢٥ وينتهى إلى صفحة ١٢٧.

ومسطرة الكتاب (٢١) أحد وعشرون سطراً.

ويوجد مع الكتاب صفحة زائدة رقمها ١٢٨ ولا علاقة لها بموضوع الكتاب ومن خطوط التعليق على الكتاب يعرف أنه مكتوب بخط مصرى.

وفى الكتاب توثيقات هامة، منها:

١- التوثيق الأول:

فى الصفحة الأخيرة المرقمة برقم (١٢٧) ثبت تاريخ نسخ المخطوط

(١) انظر مفتاح السعادة ٢: ٥٢٤.

(٢) انظر الأعلام ٥: ٢٩٧.

(٣) انظر فهرس الخزانة التيمورية ص ٢٢٩.

بالعبارة الآتية:

”فبين أنه إله من قد يوصف بذلك فغيرهم أولى بأنه
إلهم والله تعالى أعلم وله الحمد والشكر.

تم كتاب كشف المعاني في المتشابه من المثنى بعون الله
تعالى ومَنَّهُ بتاريخ ثانى شوال سنة ثلاث وسبعين وسبعمائة
بالقدس الشريف غفر الله تعالى لكاتبه ولوالديه ولجميع
المسلمين آمين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا
محمد وآله وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل“.

مما يقطع بأن نَسَخَ الكتاب كان قريب العهد جداً من وفاة المؤلف
القاضى بدر الدين بن جماعة المتوفى ٧٣٣ هـ.

٢- التوثيق الثانى:

ويوجد أيضا على يسار نفس صفحة (١٢٧) ويفيد تأكيد الكتاب
والكتابة بالمراجعة والمقابلة حيث كتبت العبارة الآتية:
«بلغ مقابلته بحسب الطاقة والإمكان والحمد لله وحده».

٣- التوثيق الثالث:

ويقع فى صفحة العنوان وليس عليها أرقام والمفروض أن تحمل الرقم
(٢٥) فى وسط هذه الصفحة كتب عنوان الكتاب على الصورة الآتية:

كتاب كشف المعانى

فى المتشابه من المثنى

تصنيف الشيخ الإمام العلامة قاضى القضاة شيخ الجماعة أبى عبد
الله محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الشافعى تغمده الله برحمته.

تحت لفظ برحمته يقطع الصفحة طويلاً خط حديث عن خط المخطوط

وفيه:

(المتوفى ليلة العشرين من جمادى الأولى سنة ٧٣٣ هـ وترجمته في المنهل الصافي ج ٤ ص ٥٢٠ - ٥٢٢)

وبمراجعة هذه العبارة تبين لى أنها من خط أحمد باشا تيمور الذى آلت إلى ملكيته النسخة الأصل وكان رحمه الله تعالى يحب التعليق على ما يقع بين يديه من الكتب ^(١) وتعليقاته تدل على سعة علمه، وغزارة اطلاعه، كما تشهد بذلك مكتبته الزاخرة المهداة إلى مكتبة دار الكتب المصرية فى القاهرة.

٤- التوثيق الرابع:

خطوط وأختام التملك الموجودة على صفحة عنوان الكتاب إذ أنه من النظر إلى صفحة العنوان يتبين أن المخطوط انتقل بالملك من شخص إلى آخر إلى أن آل إلى أحمد باشا تيمور.

ومن عبارات التملك يوجد تحت العنوان العبارة الآتية:

الحمد لله: مالك هذا الك (ثم قطع الاسم ولم يبق منه غير) "الحنفى المقدسى".

كما يوجد ختم تملك صغير الحجم ييضاوى غير مقروء، كتب فوقه: كتاب أفقر فقراء الله تعالى. كما يوجد فى أقصى يسار صفحة العنوان وبطول النصف منها عبارة التملك الآتية:

"من فضل الله وإنعامه وتفضلاته على عبده إذ منَّ عليه بكتاب كشف المعانى فى المتشابه من المثنى يونيس. الغزالى نسا، الخليلى بلدا، الأزهرى جوارا، القادرى طريقة،

(١) راجع نموذج خطه فى كتاب الأعلام للزركلى ١: ٩٩.

الأشعري اعتقاداً، الشافعي مذهبا، حامداً مصلياً مسلماً على
محمد سنة ١١٦١ هـ».

ويوجد في أعلى صفحة العنوان مستعرضاً خط قديم لا علاقة له
بموضوع الكتاب وعبارته كالاتي:

”ذكر القسطلاني عند قول البخاري باب كل معروف
صدقة، وهذا حديث جابر ساقه بهذا اللفظ وقد أخرجه
الدارقطني والحاكم من طريق عبد الحميد بن الحسن الهلالي
عن ابن المنكدر مثله، وزاد في آخره (وما أنفق الرجل على
أهله كتب له به صدقة، وما وقى به المرء عرضه فهو صدقة).

وأخرجه البخاري في الأدب المفرد من طريق محمد
بن المنكدر عن أبيه كالأول وزاد (ومن المعروف أن تلقى
أخاك بوجه طلق وأن تلقى من دلوك في إناء أخيك“.

٥- التوثيق الخامس:

وهذا التوثيق يأتي إلينا من شهادة تلميذ ابن جماعة تاج الدين
السبكي حيث نقل لنا في كتابه «طبقات الشافعية الكبرى» نماذج من
كتاب ابن جماعة كشف المعاني استغرقت صفحتان من صفحة ٢٣٢ إلى
صفحة ٢٣٣ من الجزء الخامس^(١).

عملي في تحقيق هذا المخطوط:

ينبغي أن يعرف أن هذه النسخة الخطية لكتاب «كشف المعاني»
نادرة إذ لا يوجد للكتاب نسخة خطية غيرها، ولهذا كان أول خطوات

(١) راجع طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٥: ٢٣٢.

عملى فى تحقيقها هو انتساخ نسخة أخرى منها لأعمال المقابلة بالنسبة للأصل ، فقام فضيلة الشيخ محمد حسن ماضى الأستاذ فى الأزهر بهذه المهمة متطوعاً حيث انتهى من نسخ هذا المخطوط الذى حصلت على صورته من دار الكتب المصرية ، وكان فراغه من النسخ فى يوم السبت السادس من جمادى الآخرة سنة ١٤٠١ هـ فى مدينة كراتشى بباكستان حيث كان مبعوثاً من قبل الأزهر للتدريس ونشر الثقافة الإسلامية فجزاه الله خيراً وعند الانتهاء من النسخ قمت متوكلاً على الله تعالى بأعمال التحقيق والتعليق متبعا فى ذلك الخطوات الآتية:

أولاً: مقابلة النص: وذلك لتحقيق ألفاظه ، وضبط آياته والتأكد من صحة إيرادها ، وتسلسلها فى السورة الواحدة .

ثانياً: كتابة النص بالطريقة الإملائية الحديثة ، ووضع الفواصل ، والنقط وعلامات الترقيم ، والاستفهام ، والتعجب ، وتقسيم الجمل والفقرات حسب إرادة المعنى المقصود منها .

ثالثاً: تنظيم الأسئلة والأجوبة كل حسب فقرات منتظمة منفصلة ، حيث قمت بترقيم المسائل ترقيماً تسلسلياً من أول سورة الفاتحة إلى سورة الناس حيث بلغت هذه المسائل ٤٨١ مسألة ، يلى كل مسألة جواب مسبوق بكلمة جوابه كما هو عند ابن جماعة ، فإن سقط من الأصل عبارة (مسألة) أو عبارة (جوابه) أثبتتها من عندى بين حاصرتين هكذا: [سواء أشرت ذلك أم لا .

رابعاً: حصرت جميع ألفاظ القرآن الكريم بين قوسين هكذا: ﴿ حتى ولو كان حرفاً واحداً لىتميز عن سائر الكلام ويحصل به قصد المصنف من الاستشهاد .

خامساً: كل ما يحتاج إلى التعليق عليه فى صلب النص أضع عليه رقماً مسلسلأ أحيل بنظيره إلى حاشية الكتاب فأعلق عليه تعليقا موجزاً: إن

كان لفظاً يحتاج إلى معنى شرحته، وإن كان آية تحتاج إلى بيان موضعها ورقمها من سور القرآن أحلت عليه، وإن كان شيئاً غامضاً يحتاج إلى بيان وتفصيل بينته وفصلته إلى غير ذلك من مهمات التعليق على جزئيات المسائل العلمية مما يساعد على توضيح النص وإظهار ترابطه في ذهن القارئ.

سادساً: حرصت غاية الحرص على أداء النص كما هو دون إخلال لألفاظه أو تشويه لأدائه وتلك مهمة المحقق الأمين وهو المحافظة على سلامة النص الأصلي فإن كان لابد من تعديل كزيادة حرف أو لفظ وضعته في حاصرتين هكذا [] ليعرف أن ذلك ليس من صلب النص أشرت إلى ذلك أم سكت عنه.

إذ يعتمد بعض المحققين إلى التعديل بالحذف أو الزيادة دون الإشارة إلى ذلك وهي مسألة خطيرة تسيء إلى أمانة النص.

سابعاً: ختمت عملي في التحقيق بوضع فهرس شامل لجميع الآيات التي أوردها ابن جماعة في مسائله مرتبة على سورها المذكورة في الكتاب ولكنني ضمنت إلى كل سورة ما تناثر منها في السور الأخرى مرقماً كل آية برقم صفحة الكتاب، ورقمها في المصحف ورقم أو أرقام المسائل الواردة فيها.

وأخيراً: فإنني أ توجه بالشكر الجزيل لكل إخواني وطلابي من جامعة الدراسات الإسلامية بكراتشي الذين عاونوني في مقابلة النسخ، ومراجعة النصوص، وتصحيح الطباعة لهم مني خالص الشكر، ومن الله عز وجل خالص الجزاء.

والله تعالى أسأل أن يجعله عملاً خالصاً متقبلاً ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار.

رب اغفرلى ولوالدى، ولن أحسن النظر فى هذا الكتاب فدعا لمؤلفه
ومحققه بما يجب أن يدعوا به لنفسه.

وصل اللهم على عبدك ونبيك ورسولك سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
وبارك وسلم.

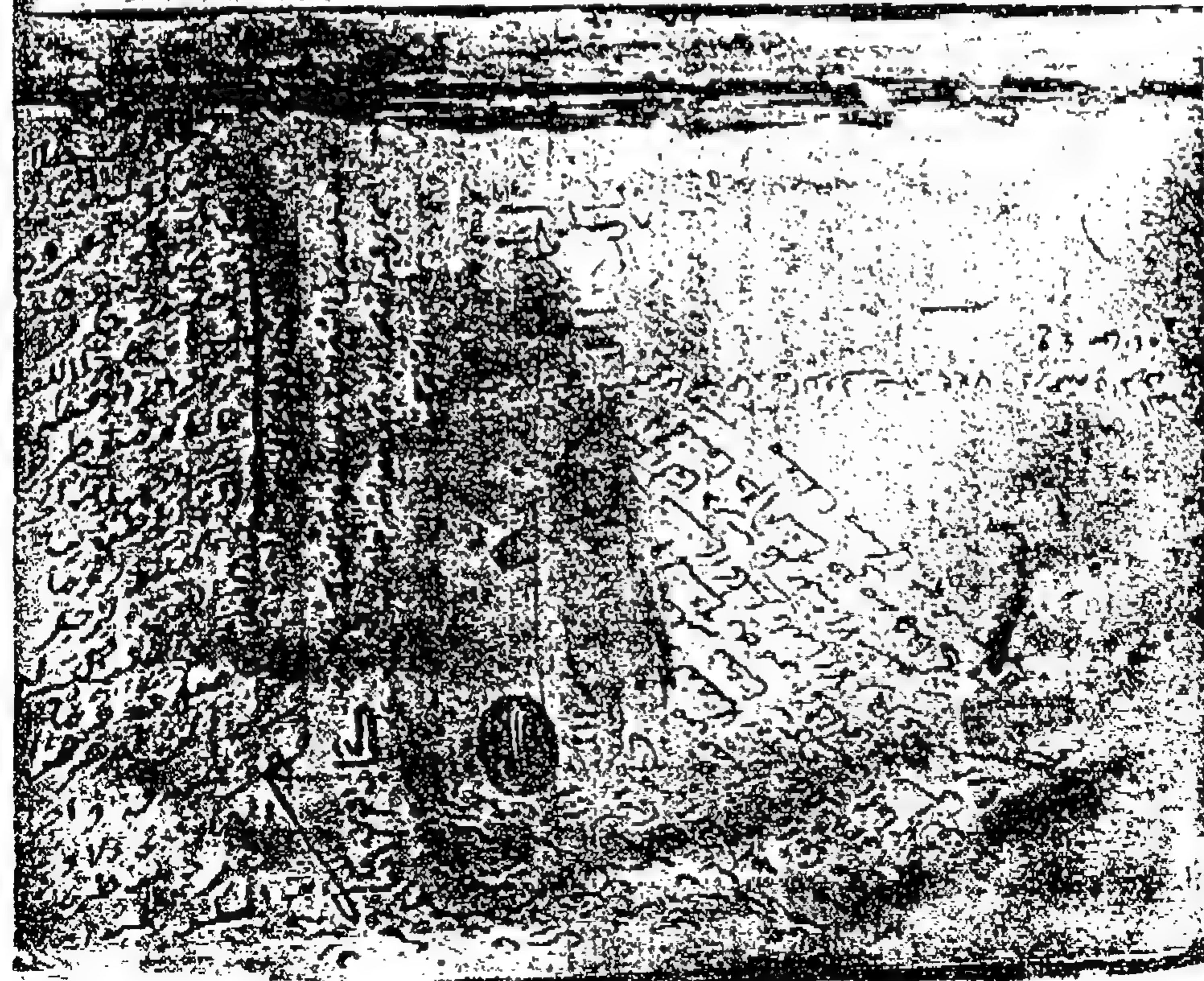
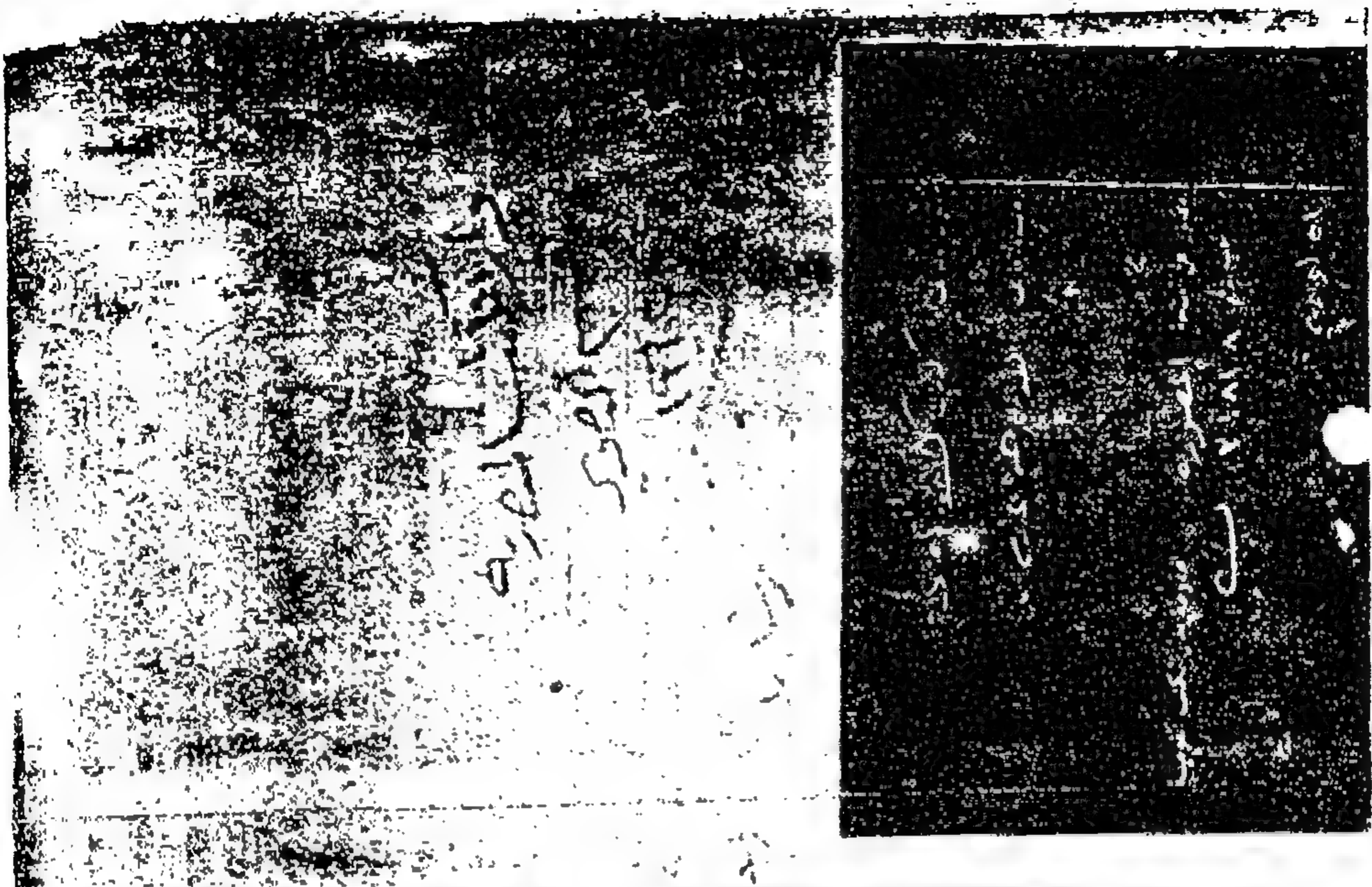
وكتبه

أبو محمد

د / عبد الجواد خلف

كراتشى - باكستان

١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م



[illegible][illegible]

-ص ٢٦-

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلّم، ربّ يسر وأعن .
 الحمد لله الذى أنزل القرآن هدى ونورا وشفاء للمؤمنين وموعظة
 وتذكيرا، وبعث به سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم بشيرا ونذيرا .
 أعجزت الفصحاء معارضته، وأعيت الألباء مناقضته، فلا يأتون بمثله
 أبدا ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا .
 وصلّى الله على سيدنا محمد المرسل سراجا منيرا، وعلى أهل بيته
 الذين أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، وعلى أصحابه والتابعين لهم
 بإحسان إلى يوم الدين، وسلم تسليما كثيرا .
 أما بعد :

فلما منّ الله تعالى بالقرآن العزيز وحفظه وتحصيله، والوقوف على
 ما قدر من تفسيره وتأويله، واتفق إلقاء دروس التفسير فى المدارس،
 وما يظهر فى بحوثها من النفائس، وربّما لهج بعض فضلاء الحاضرين بمسائل
 حسنة غريبة، وسأل عن مناسبات ألفاظها لمعانيها العجيبة، مما لم يذكر

بعضه أو أكثره في كتب التفسير المشهورة، ولا أَلَّت به ^(١) في أسفارها المسطورة، من اختلاف ألفاظ معان مكررة، وتنويع عبارات فنونه المحررة، ومن تقديم وتأخير، وزيادات ونقصان، وبديع وبيان، وبسط واختصار، وتعويض حروف بحروف أغيار ^(٢)، فتحل تلك الأسولة ^(٣) بما يفتح الله تعالى به إما منقول أو غير منقول. وقد استخرت الله تعالى في ذكر أجوبة ما على الخاطر منه باختصار لا غنى لفهمه عنه، وسميته:

كشف المعانى في التشابه [من] ^(٤) المثنى

-
- (١) هكذا في الأصل أَلَّت: والصواب: أَلَمْتُ راجع لسان العرب ٥٥٠/١٢ .
- (٢) في صلب الأصل "أعيار" بالعين المهملة ولعلها تقرأ هكذا لسوء تصوير المخطوط أو قدم العهد بكتابته، وصحتها "أغيار" بالعين المعجمة وهى جمع "غير" بمعنى: "سوى" والمعنى: وتعويض حروف بحروف سواها راجع لسان العرب ج ٥ : ٣٩ .
- (٣) جمع: "سُول" و"السُّول" والسؤال بمعنى واحد وهو ما يسأل حكى ابن جنى هذا الجمع راجع لسان العرب ج ١١ / ٣٥٠ .
- (٤) ما بين الحاصرتين ساقط في الأصل وزدناها من عنوان الكتاب .

فصل

قد علم أن القرآن نزل بأفصح لغات العرب وكلامها، وتضمن فنون أنواع فصاحتهم وأقسامها، توسيعاً لمجالهم في معارضة شئ منه إن قدروا، وبياناً لعجزهم عن الإتيان بمثل ذراه ولو تسوروا.

فلذلك تنوعت موارده، وتشعبت مقاصده، وعمت فوائده، وناسبت ألفاظه مواضعها، وصادفت فصاحته مواقعها.

وسأذكر إن شاء الله بعض ما يظهر به ما خفي من ذلك، سالكا في إيراد أقرب المسالك - والله تعالى يوفق لطريق الصواب، عليه توكلت وإليه متاب.

-ص ٢٧-

سورة الفاتحة

بسم الله الرحمن الرحيم

١- مسألة:

إذا كان المراد بالبسملة الاستعانة به تعالى، فما فائدة إقحام الاسم بين الباء وبين لفظة الجلالة مع أن الاستعانة به لا بنفس الاسم^(١) ؟

جوابه:

أن القصد به التعظيم والإجلال لذاته تعالى، ومنه: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ و﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾^(٢).

٢- مسألة:

لم اختصت البسملة بهذه الأسماء الثلاثة^(٣) ؟

جوابه:

أما الأول: فلأنه اسم المعبود المستحق للعبادة دون غيره،

(١) معنى السؤال: لماذا قيل: باسم الله، ولم يُقَلَّ بالله وهو أصل التعبير لأن الاستعانة بالله لا بالاسم ؟

(٢) في قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ - الآية ٧٨ - من سورة الرحمن.

(٣) وهى: الله . الرحمن . الرحيم .

والموجد لعباده. والثاني والثالث: تنبيه على المقتضى لسؤال الاستعانة به، وهو سعة رحمته لعباده.

٣ - مسألة: فما فائدة إعادتها ثانياً بعد الحمد؟

جوابه:

التنبيه على الصفات المقتضية لحمده وشكره وهي: سعة رحمته تعالى لعباده، ولطفه، ورزقه، وأنواع نعمه. فالأول: تأكيد الاستعانة، والثاني: تأكيد الشكر. وهذه الآية (١) جمعت ما لم يجتمع في آية غيرها، وهو: أنها آية مستقلة في الفاتحة عند من قال به. وهي بعض آية في النمل (٢).

وربعها الأول بعض آية في: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾. ونصفها الأول بعض آية في هود: ﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيًا﴾. وربعها الثاني بعض آية [في] (٣) الرحمن: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنُ﴾ ونصفها الثاني آية في الفاتحة، وبعض آية في البقرة هو: ﴿الرحمن الرحيم﴾ (٤).

(١) ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ - الآية رقم (١) من سورة الفاتحة على رأى الجمهور.

(٢) الآية رقم (٣٠) من سورة النمل فى قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

(٣) الزيادة من المحقق.

(٤) وذلك فى الآية رقم (١٦٣) من سورة البقرة فى قوله تعالى: ﴿وَالْهَكَمُ إِلَهُ وَاحِدٌ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

٤- مسألة:

(الرحمن الرحيم)؟

ذكر المفسرون في إيراد الاسمين مع اتحاد المعنى فيهما معاني كثيرة مذكورة في كتب التفسير لم نطل بها هنا .

وأحسن ما يقال مما لم أقف عليه في تفسير: أن (فَعْلَانُ) صيغة مبالغة في كثرة الشئ وعظمه، والامتلاء منه، ولا يلزم منه الدوام لذلك؛ كغضبان، وسكران، ونومان. وصيغة (فَعِيل) لدوام الصفة، ككريم، وظريف.

فكأنه قيل: العظيم الرحمة، الدائمها .

ولذلك: لما تفرد الربُّ سبحانه بعظم رحمته لم يسم بالرحمن (بالألف واللام) ^(١) غيره .

٥- مسألة:

ما فائدة تقديم الرحمن على الرحيم؟ .

جوابه:

لما كانت رحمته في الدنيا عامة للمؤمنين والكافرين: قدم (الرحمن) .

وفي الآخرة دائمة لأهل الجنة لاتنقطع قيل: الرحيم ثانيا .

ولذلك يقال: رحمن الدنيا، ورحيم الآخرة.

(١) هذا المعنى اللطيف من المعاني التي تفرد بذكرها واستنباطها مؤلف هذا الكتاب

العلامة بدر الدين بن جماعة بشهادة تلميذه تاج الدين السبكي في كتابه طبقات الشافعية الكبرى ج ٥ : ٢٣٢ .

٦- مسألة:

مافائدة العدول من الغيبة إلى الخطاب - ص ٢٨ - في قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾؟

جوابه:

أن الخطاب للحاضر، والاستعانة به أقرب إلى حصول المطلوب من خطاب الغائب والله أعلم.

٧- مسألة:

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾؟

[جوابه] (١):

كررت إياك المفيدة للحصر إذا تقدمت: للتصريح بتوكيد حصر الإخلاص في العبادة له، وحصر الاستعانة أيضا به تعالى.

٨- مسألة:

كرر لفظ (الصِّرَاطُ) ثانياً؟

[جوابه] (٢):

ليبان وصف سالكيه المنعم عليهم.

فالأول: وصفه بالاستقامة.

والثاني: بوصف سالكيه من السفرة والصديقين.

ولما كان الطريق تقتضى الرفيق نبه تعالى عليه بقوله تعالى:

﴿وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ (٣).

(١) الزيادة من المحقق.

(٢) الزيادة من المحقق.

(٣) الآية رقم (٦٩) من سورة النساء.

٩- [مسألة (١):

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ ؟ .

[جوابه] (٢):

تصريح بإضافة النعم إليه دون الغضب، فلذلك لم يقل: غير
الذين غضبت عليهم كما قال أنعمت عليهم، وهو من باب
الأدب من السائل في حال السؤال ومنه: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾
ولم يقل "والشر"، ونبه على ضده بقوله: ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ .

سورة البقرة

١٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ ، وقد أخبر الله تعالى بشك
الكفار فيه وريبهم في مواضع (٣) ؟ .

جوابه:

أنه لظهور أدلته ظاهر عند من نظر فيه لاريب فيه عنده،
وريبهم فيه لعدم نظرهم في أدلة صحته وفيه (٤) .

(١) الزيادة من المحقق .

(٢) الزيادة من المحقق .

(٣) منها قوله تعالى: ﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا - الآية - ٢٣ من

سورة البقرة﴾ .

(٤) وقال الرازي: (المراد أنه ليس محلا للريب . أو معناه: لاريب فيه عند الله ورسوله

والمؤمنين، أو هو نفى معناه النهي: أى لا ترتابوا فيه أنه من عند الله تعالى، ونظيره قوله تعالى:

﴿وأن الساعة آتية لا ريب فيها﴾ - مسائل الرازي ص ٣ .

١١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾، وقال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(١)، وما لا يعلم كيف يؤمن به؟

جوابه:

أن المراد: الغيب الذي دلّ البرهان على صحته ووقوعه كالقيمة مثلا والجنة والنار.

١٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ - الآية؛ وفي لقمان: ﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ﴾^(٢).

جوابه:

لما ذكر هنا مجموع الإيمان، ناسب: (الْمُتَّقِينَ)، ولما ذكر ثم الرحمة ناسب: (المحسنين).

١٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ وفي يس: ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾^(٣) بواو العطف؟

جوابه:

أنه هنا في جملة اسمية، وفي يس جملة مستقلة معطوفة على جمل فجاءت بواو العطف.

١٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ - الآية، وكذلك في جميع^(٤) القرآن قدم السمع على البصر،

(١) الآية رقم: ٦٥ من سورة النمل

(٢) الآية رقم: ٣

(٣) الآية رقم: ١٠

(٤) الأولى أن يقول: في غالب القرآن، لأن اجتماع السمع مع البصر جاء في تسعة=

فما فائدته ؟ .

جوابه:

أن السمع أشرف لأن به تثبت النبوات ، وأخبار^(١) الله تعالى ، وأوامره ، ونواهيته ، وأدلتها ، -ص ٢٩- وصفاته تعالى ، بخلاف البصر . وكذلك لم يبعث الله نبيا أصم أصلا ، وفي الأنبياء من كان مكفوبا .

١٥- مسألة:

[قوله تعالى] ^(٢) ﴿مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ،
كرر العامل ^(٣) مع حرف العطف في الإثبات ؟ .

جوابه:

أنه حكاية قول المنافق ، أنه أكد ذلك نفيا للتهمة عن نفسه
فأكذبهم الله تعالى بقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ وأكد به بالياء .

١٦- مسألة:

كيف طابق قوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ وهو نفي الصفة
لقوله: ﴿آمَنَّا﴾ وطباقه: وما آمنوا ؟ .

جوابه:

أن الفعل المضارع مؤذن بالصفة في قول من يقول ، فطابقه
نفي الصفة التي ادعوها بقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ .

١٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَمَا رَبَّحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ ، ولم يقل خسرت مع أن

= عشر موضعا في كتاب الله تعالى قدم فيها السمع في أربعة عشر موضعا وآخره في خمسة مواضع .

(١) في الأصل: فأخبار . بالفاء .

(٢) الزيادة من المحقق .

(٣) وهو حرف الباء .

الخسران أبلغ في التوبيخ ؟ .

جوابه:

أن همّ المشتري للتجارة حصول الربح ، وسلامة رأس المال ، فبدأ بالأهمّ فيه وهو نفي الربح ، ثم أتى بما يدل على الخسران بقوله: ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ فنفى ما هما المقصودان بالتجارة .

١٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَلَّمَ أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾^(١) ، ثم قال: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾^(٢) ولم يقل بضياءهم مع ما فيه من بديع المطابقة ؟ .

جوابه:

أن الضياء أبلغ من النور ولا يلزم من ذهابه ذهاب النور ، بخلاف عكسه فذهاب النور أبلغ في نفي ذلك .

١٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾^(٣) .
جمع الظلمات ، وأفرد الرعد والبرق ؟ .

جوابه:

أن المقتضى للرعد والبرق واحد وهو: السحاب والمقتضى للظلمة متعدد وهو: الليل والسحاب والمطر، فجمع لذلك .

٢٠ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ﴾^(٤) ، وفي يونس:

(١) الآية: ٢٠ .

(٢) الآية: ١٧ .

(٣) الآية: ١٩ .

(٤) الآية: ٢٣ .

﴿بِسُورَةِ مِثْلِهِ﴾^(١)، وفي هود: ﴿بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ﴾^(٢) ٥ .

جوابه:

لما قال هنا: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ أنه من عند الله فأتوا بسورة من أمى مثله لا يكتب ولا يقرأ.

وفي يونس لما قال: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا﴾ أنتم بسورة مثله أى: فأنتم الفصحاء البلغاء فأتوا بسورة مثل القرآن في بلاغته وفصاحته، واقرأوا مثله وبذلك علم الجواب في هود.

٢١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾^(٣) وفي النازعات: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾^(٤) ٥ .

ظاهر آية -ص ٣٠- البقرة، وحسب السجدة^(٥) تقدم خلق الأقوات، وظاهر النازعات تأخره ٥ .

جوابه:

أَنْ (ثُمَّ)^(٦) هنا لترتيب الأخبار لالترتيب الوقوع، ولا يلزم من ترتيب الأخبار ترتيب الوقوع، كقوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾.

ولا ريب في تقديم إيتاء موسى الكتاب على وصيته لهذه الأمة.

(١) الآية رقم ٢٨ من سورة يونس .

(٢) الآية رقم ١٣ من سورة هود .

(٣) الآية رقم: ٢٩ .

(٤) الآية رقم: ٣٠ .

(٥) الآية رقم: ٤ .

(٦) أي في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ .

٢٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾^(١).
فجاء [هنا] ^(٢) مجملا وفي بقية السور مفصلا؟.

جوابه:

لما تقدم التفصيل في السورة ^(٣) المكية أجمله في السورة
المدنية وهي البقرة اكتفاء بما تقدم علمه من التفصيل في
المكيات.

٢٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ
وَكُلَا﴾^(٤) وفي الأعراف: ﴿فَكُلَا﴾^(٥) بالفاء؟.

جوابه:

قيل إن السكنى في البقرة: للإقامة، وفي الأعراف اتخاذ
المسكن.

فلما نسب القول إليه تعالى: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ﴾ ناسب زيادة
الإكرام بالواو الدالة على الجمع بين السكنى والأكل، ولذلك
قال فيه: (رَغَدًا)، وقال: ﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ لأنه أعم.

وفي الأعراف: ﴿وَيَا آدَمُ﴾، فأتى بالفاء الدالة على ترتيب

(١) الآية - ٣٤ من سورة البقرة .

(٢) الزيادة من المحقق .

(٣) حقه أن يقول في " السور " لأن تفصيل قصة إبليس لعنه الله وردت في الأعراف،
الحجر، الإسراء، الكهف، طه، وكلها مكية، أو ما نزل منها في شأن إبليس خاصة كان مكية .

(٤) الآية - ٣٥ من سورة البقرة .

(٥) الآية - ١٩ من سورة الأعراف .

الأكل على السكنى المأمور باتخاذها، لأن الأكل بعد
الاتخاذ، و ﴿مِنْ حَيْثُ﴾ لا يعطى عموم معنى ﴿حَيْثُ
شَيْئًا﴾.

٢٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ﴾^(١)، وفي طه: ﴿فَمَنْ اتَّبَعَ
هُدَايَ﴾^(٢) .

[جوابه] (٣) :

يحتمل والله أعلم أن: فَعِلَ [التى جاء على وزنها: تَبَعَ] (٣)
لا يلزم منه مخالفة الفعل قبله.

وافتل [التى جاء على وزنها: اتَّبَعَ] (٣) يشعر بتجديد
الفعل.

وبيان قصة آدم هنا لفعله، فجئى بـ ﴿مَنْ تَبَعَ هُدَايَ﴾، وفي
طه جاء بعد قوله: ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ و﴿عَصَى آدَمُ رَبَّهُ
فَغَوَى﴾ فناسب مَنْ اتَّبَعَ، أى: جدد قصد الاتباع.

٢٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾^(٤).

الخطاب ليهود المدينة، وقد قال تعالى لأهل مكة قبلهم:
﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾^(٥).

(١) الآية - ٣٨ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ١٢٣ من سورة طه .

(٣) ما بين الحواصر الثلاث من زيادات المحقق .

(٤) الآية - ٤١ من سورة البقرة .

(٥) الآية رقم ١ من سورة: الكافرون .

جوابه:

أن يكون ضمير "به" راجعا إلى ﴿مَا مَعَكُمْ﴾ لأنهم كانوا يعلمون من كِتَابِهِمْ صفته، وهم أول يهود خوطبوا بالإسلام، وأول كافر به من أهل الكتاب.

٢٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ (١).
ما فائدة قليلا، والكثير كذلك؟

جوابه:

فيه مزيد الشفاعة عليهم لأن من يشتري الخسيس بالنفيس لا معرفة له ولا نظر.

٢٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ - ص ٣١ - وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ (٢).
وقال بعد ذلك: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ﴾ (٣).

ما فائدة التقديم والتأخير والتعبير بقبول الشفاعة تارة، والنفع أخرى؟

جوابه:

أن الضمير في منها راجع في الأولى إلى ﴿النَّفْسِ﴾ الأولى،
وفي الثانية راجع إلى ﴿النَّفْسِ﴾ الثانية. كأنه بين في الآية

(١) الآية - ٤١ من سورة البقرة.

(٢) الآية - ٤٨ من سورة البقرة.

(٣) الآية - ١٢٣ من نفس السورة.

الأولى أن النفس الشافعة الجازية عن غيرها لا تقبل منها شفاعته، ولا يؤخذ منها عدل.

ولأن الشافع يقدم الشفاعته على بذل العدل عنها.

وبين في الآية الثانية أن النفس المطلوبة بجرمها لا يقبل منها عدل عن نفسها، ولا تنفعها شفاعته شافع فيها، وقد بذل العدل للحاجة إلى الشفاعته عند رده.

فلذلك كله قال في الأولى: لا يقبل منها شفاعته، وفي الثانية: ولا تنفعها شفاعته لأن الشفاعته إنما تقبل من الشافع، وإنما تنفع المشفوع له.

٢٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ [يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ] يُذَبِّحُونَ﴾^(١) وفي إبراهيم: ﴿وَيُذَبِّحُونَ﴾^(٢) بالواو وفي الأعراف: ﴿يُقَتَّلُونَ﴾^(٣).

جوابه:

أنه جعل ﴿يُذَبِّحُونَ﴾ هنا بدلا من يسومونكم، وخص الذبح بالذكر لعظم وقعه عند الأبوين، ولأنه أشد على النفوس.

وفي سورة إبراهيم تقدم قوله تعالى: ﴿وَذَكَّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾^(٤) فناسب العطف على سوم العذاب للدلالة على أنه نوع آخر، كأنه قال: يعذبونكم ويذبحون، ففيه

(١) الآية - ٤٩ من سورة البقرة.

(٢) الآية - ٦ من سورة إبراهيم.

(٣) الآية - ١٤١ من سورة الأعراف.

(٤) الآية - ٥ من سورة إبراهيم.

يعدد (١) أنواع النعم التي أُشير إليها بقوله تعالى: ﴿وَذَكَرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾.

وقد يقال: آية البقرة والأعراف من كلام الله تعالى لهم فلم يعدد المحن.

وآية إبراهيم من كلام موسى [عليه السلام] (٢) فعددها.

وقوله تعالى: ﴿يُقَتَّلُونَ﴾، هو في تنويع الألفاظ، ويحتمل أنه لما تعدد هنا ذكر النعم أبدل: ﴿يُذَبِّحُونَ﴾ من ﴿يَسُومُونَ﴾، وفي إبراهيم عطفه ليحصل نوع من تعدد النعم ليناسب قوله تعالى: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾.

٢٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٣) وفي الأعراف: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ - ص ٣٢ - سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٤).

جوابه:

هي اختلاف ألفاظ الآيتين، وفائدة مناسبتها مع قصد التنويع في الخطاب.

(١) الآية - في الأصل "بعدد" بالباء الموحدة.

(٢) الزيادة من المحقق.

(٣) الآية - ٥٨ من سورة البقرة.

(٤) الآية - ١٦١ من سورة الأعراف وكتب في الأصل: (خطاياكم) وهو خطأ.

أما آية البقرة: فلما افتتح ذكر بنى إسرائيل بذكر نعمه عليهم بقوله تعالى: ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾. ناسب ذلك نسبة القول إليه، وناسب قوله ﴿رَغَدًا﴾ لأن النعم به أتم.

وناسب تقديم ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، وناسب ﴿خَطَايَاكُمْ﴾ لأنه جمع كثرة، وناسب الواو في ﴿وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ لدلالاتها على الجمع بينهما وناسب الفاء في ﴿فَكُلُوا﴾ لأن الأكل مترتب على الدخول فناسب مجيئه بالواو.

وأما آية الأعراف: فافتتحت ^(١) بما فيه توبيخهم وهو قولهم: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾، ثم اتخذهم العجل، فناسب ذلك: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ﴾.

وناسب ترك ﴿رَغَدًا﴾ والسكنى بجامع الأكل، فقال: ﴿وَكُلُوا﴾.

وناسب تقديم ذكر مغفرة الخطايا، وترك الواو في ﴿سَنَزِيدُ﴾.

٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَبْدَلِ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ^(٢). وفي الأعراف: ﴿قَبْدَلِ

(١) أي قصة موسى مع بنى إسرائيل بعد خلاصهم من فرعون وتفرغه لدعوة قومه ابتداء من الآية - ١٣٨ إلى آخر الآية - ١٧٦ من سورة الأعراف، وهي الآيات التي تتناولها المسائل ٢٩، ٣٠، ٣١ من مسائل ابن جماعة.

(٢) الآية - ٥٩ من سورة البقرة.

الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴿١﴾ .

وقال: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ﴾ .

وقال هنا: ﴿يَفْسُقُونَ﴾ وفي الأعراف: ﴿يَظْلِمُونَ﴾ ؟

جوابه:

لما سبق في الأعراف تبويض الهادين بقوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ . ناسب تبويض الظالمين منهم بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ . ولم يتقدم مثله في البقرة .

وقوله: عليهم (١) . ليس فيه تصريح بنجاة غيرهم .

وفي البقرة إشارة إلى سلامة غير ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ لتصريحه بالإتزال على المتصفين بالظلم والإرسال أشد وقعا من الإتزال .

فناسب سياق ذكر النعمة ذلك في البقرة .

وختم آية البقرة بـ ﴿يَفْسُقُونَ﴾ ولا يلزم منه الظلم ، والظلم يلزم منه الفسق ، فناسب كل لفظ منهما سياقاً .

٣١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ (٢) .

وفي الأعراف: ﴿فَانْبَجَسَتْ﴾ (٣) ؟

جوابه:

قيل إن الانبجاس دون الانفجار ، وإن الانفجار أبلغ في كثرة الماء فعلى هذا:

(١) أى قوله تعالى: ﴿على الذين ظلموا﴾ .

(٢) الآية - ٦٠ من سورة البقرة .

(٣) الآية - ١٦٠ .

أن سياق ذكر نعمته اقتضى ذكر الانفجار، وناسبه.
وقيل: هما بمعنى واحد، فيكون من تنويع الألفاظ - ص ٣٣ -
- والفصاحة.

٣٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾^(١).
وقد قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٢)؟

جوابه:

في سورة غافر^(٣).

٣٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾.
[وقد] قال في آل عمران: ﴿بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ فعرف هنا ونكر
ذلك؟

جوابه:

أن آية البقرة: نزلت في قدماء اليهود بدليل قوله تعالى:
﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾.
والمراد بـ "غَيْرِ الْحَقِّ" الموجب للقتل عندهم، بل قتلوهم ظلما
وعدوانا.

وآيات آل عمران: ^(٤) في الموجودين زمن النبي ﷺ.

(١) الآية - ٦١ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ٥١ من سورة غافر .

(٣) راجع المسألة رقم ٣٨٣

(٤) الآية - ٢١ ، ١١١ ، ١١٢ .

بدليل قوله [تعالى] ^(١) : ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ ، وبقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ﴾ ^(٢) ، وبدليل قوله تعالى في الثانية : ^(٣) ﴿ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أذى ﴾ - الآية .

لأنهم كانوا حرصاء على قتل النبي ﷺ ، ولذلك سمّوه ، ولكن الله تعالى عصمه منهم فجاء منكرا ليكون أعم فتقوى الشناعة عليهم والتوبيخ لهم ، لأن قوله تعالى : ﴿ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴾ بمعنى قوله ظلما وعدوانا .

وهذا هو جواب من قال : ما فائدة قوله : بغير الحق ، أو : بغير حق والأنبياء لا يقتلن إلا بغير حق .

٣٤ - مسألة :

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ ﴾ ^(٤) .

وفي المائدة والحج : ﴿ وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى ﴾ ^(٥) .
قدم النصارى في البقرة ، وأخبرهم في المائدة والحج ؟

جوابه :

أن التقديم قد يكون بالفضل والشرف ، وقد يكون بالزمان .

(١) الزيادة من المحقق .

(٢) يريد الاستدلال بتسجيل الكفر والقتل عليهم في الآية - ٢١ من سورة آل عمران وهي قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ﴾ .

(٣) أي من سورة آل عمران وهي الآية - ١١١ وما بعدها لأنها تتخاطب الموجودين زمن نزول القرآن الكريم .

(٤) الآية - ٦٢ من سورة البقرة .

(٥) آية المائدة رقمها - ٦٩ وآية الحج رقمها - ١٧ .

فروعى فى البقرة تقديم الشرف بالكتاب، لأن الصابئين لا كتاب لهم مشهود ولذلك قدم: ﴿الَّذِينَ هَادُوا﴾ فى جميع الآيات. وإن كانت الصابئة متقدمة فى الزمان.

وأخر النصارى فى بعضها: لأن اليهود موحدون ^(١) والنصارى مشركون، ولذلك قرن النصارى فى "الحج" بالمجوس والمشركين، فأخروهم لإشراكهم بمن بعدهم فى الشرك، وقدمت الصابئون عليهم فى بعض الآيات لتقدم زمانهم عليهم.

وقول بعض الفقهاء: إن الصابئة فرقة من النصارى باطل لا أصل له ^(٢).

٣٥- مسألة:

ثم قال: ﴿مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ﴾.

جوابه:

المراد: من استمر على إيمانه، أو من أظهر منهم الإيمان ولم يعمل به.

والمراد بمن آمن: من عمل بتكميل إيمانه ومات عليه.

٣٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

(١) ربما قصد جمهور اليهود لأن منهم مشركون لقوله تعالى: وقالت اليهود عزير ابن الله.

(٢) نقل القرطبي فى "الجامع لأحكام القرآن ١/٤٣٤" عن السدى، وإسحاق بن

راهويه، وابن المنذر أنهم فرقة من أهل الكتاب دون تحديد النصارى، ونقل عن الخليل قوله: "هم قوم يشبه دينهم دين النصارى إلا أن قبلتهم نحو مهب الجنوب يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام".

- ص ٣٤ - ما فائدة: هم؟

جوابه:

أن العطف على الجملة الاسمية أفصح وأنسب.

٣٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ بعد قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾^(١) والأمر بذبحها بعد القتل، فما فائدة تقديم الذبح في الذكر؟

جوابه:

أن آيات البقرة سبقت لبيان النعم كما تقدم، فناسب تقدم ذكر النعمة على ذكر الذنب.

٣٨- مسألة:

الرب تعالى قادر على إحياء الميت دون الضرب ببعض البقرة، فما فائدة الأمر بذبحها لذلك؟

جوابه:

[قد يكون فائدة الأمر]^(٢) ترتيب الأشياء على أسبابها لما اقتضته الحكمة القديمة، ولجبر اليتيم صاحب البقرة بما حصل له من ثمنها.

٣٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾^(٣).

(١) قصة الأمر بذبح البقرة من الآية - ٦٧ إلى آخر الآية - ٧٣.

(٢) الزيادة من المحقق.

(٣) الآية - ٨٠ من سورة البقرة.

وفي آل عمران: ﴿مَعْدُودَاتٌ﴾^(١).

ومعدودة: جمع كثرة، ومعدودات: جمع قلة؟

جوابه:

أن قائل ذلك من اليهود فرقتان:

إحداهما قالت: إنما نعذب بالنار سبعة أيام، وهي عدد أيام الدنيا.

وقالت فرقة: إنما نعذب أربعين يوما، وهي أيام عبادتهم العجل.

فآية البقرة يحتمل قصد الفرقة الثانية، وآية آل عمران [يحتمل قصد] الفرقة الأولى.

٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾^(٢)، وفي الجمعة:

﴿وَلَا يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾^(٣)؟

جوابه:

لما كانت دعواهم أن الدار الآخرة لهم خاصة: أكد نفى ذلك بـ (لن) لأنها أبلغ في النفي من (لا) لظهورها في الاستغراق.

وفي الجمعة: ادعوا ولاية الله، ولا يلزم من الولاية لله اختصاصهم بثواب الله وجنته فأتى بـ (لا) النافية للولاية.

وكلاهما مؤكد بالتأيد، لكن في البقرة أبلغ.

(١) الآية - ٢٤ من سورة آل عمران .

(٢) الآية - ٩٥ من سورة البقرة .

(٣) الآية - ٧ من سورة الجمعة .

وأيضاً: أن آية البقرة وردت بعد ما تقدم منهم من الكفر والعصيان وقتل الأنبياء: فناسب حرف المبالغة في النفي لتمنيهم الموت لما يعلمون مالهم بعده من العذاب، لأن (لن) أبلغ في النفي عند كثير من أئمة العربية، وآية الجمعة لم يتقدمها ذلك، فجاءت بـ (لا) الدالة على مطلق النفي من غير مبالغة.

٤١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى﴾^(١).
وفي آل عمران: ﴿إِنْ الْهَدَى هَدَى اللَّهُ﴾^(٢).

جوابه:

أن المراد بالهدى في البقرة: تحويل القبلة، لأن الآية نزلت فيه.

والمراد بالهدى في آل عمران: الدين، لتقدم قوله تعالى -ص ٣٥- ﴿لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾، ومعناه: أن دين الله: الإسلام.

٤٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾^(٣) وقال في "القبلة":^(٤) ﴿مِنْ بَعْدِ مَا

(١) الآية - ١٢٠ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ٧٣ من سورة آل عمران .

(٣) الآية - ١٢٠ من سورة البقرة .

(٤) أي في آيات القبلة وهي من الآية - ١٤٢ إلى آخر الآية - ١٤٥ .

جَاءَكَ ﴿١﴾ بِغَيْرِ ﴿مِنْ﴾ [في الأولى] ؟ .

جوابه:

أن (الذى) أبلغ من (ما) في باب الموصول في الاستغراق، فلما تضمنت الآية الأولى اتباع عموم أهوائهم في كل ما كانوا عليه، بدليل: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ ناسب لفظ (الذى) التى هى أبلغ في بابها من (ما).

والآيتان الآخرتان في باب بعض معروف.

أما آية البقرة: ففي اتباعهم في القبلة.

وأما آية الرعد: ففي البعض الذى أنكروه لتقدم قوله: (ومن الأحزاب من ينكر بعضه) أى: لئن اتبعت أهواءهم في بعض الذى أنكروه.

ودخلت (من) في آية "القبلة": لأنه في أمر مؤقت معين وهو: الصلاة التى نزلت الآية فيها أى: من بعد نسخ القبلة لأن (من) لابتداء الغاية.

٤٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾ (٢).

وفي إبراهيم: ﴿هَذَا الْبَلَدُ آمِنًا﴾ (٣).

جوابه:

أن البقرة دعى بها عند ترك إسماعيل وهاجر في الوادى قبل

(١) الآية - ١٤٥ من سورة البقرة، وعبارة في الأولى، زدناها لسياق النص.

(٢) الآية - ١٢٦ من سورة البقرة.

(٣) الآية - ٣٥ من سورة إبراهيم.

بناء مكة وسكنى جرهم فيها .

وآية إبراهيم بعد عوده إليها وبنائها ^(١) .

٤٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ ^(٢) .

وقال في آل عمران والتوبة: ﴿ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ ^(٣) و ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ ^(٤) .

جوابه:

أن آية البقرة في سياق دعاء إبراهيم .

وفي آل عمران والتوبة في سياق المنة عليهم ، والرحمة والإشفاق منه عليهم ، فناسب ذكر ﴿ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ لمزيد الحنو والمنة ، وكذا بالمؤمنين رؤوف رحيم .

٤٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ﴾ ^(٥) .

كررها مع قرب العهد بالأولى ^(٦) ، فما فائدة ذلك ؟

(١) معنى الجواب أنه جاء في البقرة " بلدا " بالتنكير لأن مكة كانت واديا لا بناء فيه ، أي : أسألك يا رب أن تجعل هذا الوادي بلدا آمنا ، وشاهده قوله تعالى على لسان إبراهيم عليه السلام ﴿ رب إني أسكنت من ذريتني بواد غير ذي زرع ﴾ ، وعرفه في سورة إبراهيم فقال " هذا البلد " بعد أن تحول الوادي بناء فسمها " البلد " ودعا لها بالأمن والطمأنينة .

(٢) الآية - ١٢٩ من سورة البقرة .

(٣) الآية - ١٦٤ من سورة آل عمران .

(٤) الآية - ١٢٨ من سورة التوبة .

(٥) الآية - ١٤١ من سورة البقرة .

(٦) وهي الآية - ١٣٤ من سورة البقرة .

جوابه:

أن الأولى: وردت تَقْرِيراً لإثبات ما نفوه من دين الإسلام الذى وصى به إبراهيم ويعقوب، ومعناه: أن أولئك أدوا ما عليهم من التبليغ والوصية فلهم أجر ذلك، ولكم من الوزر والإثم بما خالفتموهما ما يعود عليكم وباله.

وأما الثانية: فوردت نفيًا لما ادعوه من أن إبراهيم ومن ذكر بعده كانوا - ص ٣٦ - هودا أو نصارى.

ومعناه: أن أولئك فازوا بما تدينوا به من دين الإسلام، وعليكم إثم مخالفتهم، وما اقترفتهم عليهم من التهود والتَّنَصُّر الذى هم براء منه.

٤٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾^(١).
وفى آل عمران: ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا﴾^(٢).

جوابه:

لما صدر آية البقرة بقوله: ﴿قُولُوا﴾ وهو خطاب للمسلمين رادًا على قول أهل الكتاب: ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ قال: (إلينا).
ولما صدر آية آل عمران بقوله: ﴿قُلْ﴾ قال: (علينا).
والفرق بينهما: أن (إلى) ينتهى بها من كل جهة، و(على) لا ينتهى بها إلا من جهة واحدة وهى: العلو.
والقرآن يأتى المسلمين من كل جهة يأتى مبلغه إياهم منها،

(١) الآية - ١٣٦ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ٨٤ من سورة آل عمران .

وإنما أتى النبي ﷺ من جهة العلو خاصة، فحسن وناسب قوله: ﴿علينا﴾ لقوله: ﴿قل﴾ مع فضل تنويع الخطاب.
وكذلك أكثر ما جاء في جهة النبي ﷺ بـ (على)، وأكثر ما جاء في جهة الأمة بـ (إلى).

٤٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَوْتِيَ النَّبِيُّونَ﴾^(١).
وفي آل عمران: ﴿وَالنَّبِيُّونَ﴾^(٢).

جوابه:

أن آل عمران تقدم فيها: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾^(٣) فأغنى عن إعادة إيتائهم ثانياً، ولم يتقدم مثل ذلك في البقرة، فصرح فيه بإيتائهم ذلك.

٤٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾^(٤).
كرر ذلك مرات. فما فائدته؟

جوابه:

أن الأول: إعلام بنسخ استقبال بيت المقدس له ولأمة.
والثانية: لبيان المسبب وهو: اتباع الحق، لقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ

(١) الآية - ١٣٦ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ٨٤ من سورة آل عمران .

(٣) وهي الآية - ٨١ من سورة آل عمران .

(٤) هي في الآيات - ١٤٤ ، ١٤٩ ، ١٥٠ .

لِلْحَقِّ ﴿توكيد لذلك .

والثالثة: إعلام بالعلة، وهو: ﴿أَنْ لَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ وبعموم الحكم في سائر الناس والأقطار والجهات، وسائر الأزمنة لاحتمال تخيل أن ذلك منصوص بجهة المدينة، وما ولاها وهي جهة الجنوب، أو أنه خاص بمن يشاهد الكعبة، أو قصد بتكراره مزيد التوكيد في استقبال الكعبة والتمسك به، لأن النسخ في مظان تطرق الشبهة وأبعد على ضعفاء النظر كما قالوا: ﴿مَا وَلَاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾، فلذلك بالغ في التأكيد بتكرار الأمر.

٤٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿بَلْ تَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ (١) وقال:- ص ٣٧- ﴿أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا﴾ .
وقال في المائدة: ﴿مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ (٢) وقال: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣) ؟

جوابه:

أما "ألفينا" و"وجدنا" فمعناها واحد، واختلاف لفظهما للتعفن في الفصاحة والإعجاز.

وأما: ﴿يَعْقِلُونَ﴾ هنا، فلأن سياقه في اتخاذهم الأصنام والأنداد وعبادتها من دون الله ومحبتها، والعقل الصحيح

(١) الآية - ١٧٠ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ١٠٤ من سورة المائدة .

(٣) أي في آية المائدة .

يأبى ذلك عند نظره .

وأما : ﴿يَعْلَمُونَ﴾ فجاء في سياق التحريم والتحليل بعد ما افتتح الكلام بقوله تعالى : ﴿لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ، وفي اتخاذ البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى ^(١) . والتحليل والتحريم من باب العلم والنقل .

وأيضاً : فلما ختم الآية قبله في المائدة بقوله تعالى : ﴿وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ختم هذه الآية بـ ﴿يَعْلَمُونَ﴾ وكان الجمع بين نبي العقل والعلم عنهم أبلغ .

٥ - مسألة :

قوله تعالى : ﴿وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ﴾ ^(٢) .

وفي المائدة والأنعام والنحل : ﴿لغيرِ اللَّهِ بِهِ﴾ ^(٣) ؟

جوابه :

أن آية البقرة وردت في سياق المأكول وحله وحرمته ، فكان تقديم ضميره ، وتعلق الفعل به أهم . وآية المائدة وردت بعد تعظيم شعائر الله وأوامره ، والأمر بتقواه ، وكذلك آية النحل

(١) البحيرة : اسم للناقة التي تلد خمسة أبطن آخرها ذكر ، وسميت بذلك لأنهم يحرون أذنبا أى يشقونها تكريماً لها ويحرمون ركوبها .

والسائبة : هي الناقة التي كونها سائبة ويخلون بينها وبين العمل والخدمة وفاء لنذر .

والوصيلة : وهي الناقة التي تلد ذكراً وأنثى في بطن واحدة فيجلونها عن الخدمة وإدراار اللبن .

الحام : هو مولود الناقة إذا كان ذكراً ولد لأمه تسعة أخوة . انظر (الجامع لأحكام

القرآن للقرطبي) ٦ : ٣٣٤ - ٣٣٥

(٢) الآية - ١٧٣ من سورة البقرة .

(٣) آية المائدة رقم : ٣ ، وآية الأنعام رقم : ١٤٥ ، وآية النحل رقم : ١١٥ .

بعد قوله: [تعالى] (١) ﴿وَأَشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ فكان (٢) تقديم اسمه أهم.

وأيضاً: فآية النحل والأنعام نزلتا بمكة فكان تقديم ذكر الله بترك ذكر الأصنام على ذبائهم أهم لما يجب من توحيده، وإفراده بالتسمية على الذبائح.

وآية البقرة نزلت بالمدينة على المؤمنين لبيان ما يحل وما يحرم، فقدّم الأهم فيه والله أعلم.

٥١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣). وكذلك في المائدة والنحل (٤).

وفي الأنعام: ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٥) ؟

جوابه:

لما صدر آية الأنعام بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ ناسب

قوله: "قل، وإليّ": ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ﴾.

وبقية الآيات المذكورات خطاب من الله تعالى للناس، فناسب: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أى: فإن الله المرخص لكم فى ذلك.

فإن قيل: فلم لم يقل: فإن ربكم؟

(١) الزيادة من المحقق .

(٢) في الأصل : وكان بالواو .

(٣) الآية - ١٧٣ ، ١٨٢ من سورة البقرة .

(٤) آية المائدة رقم : ٣ ، وآية النحل رقم : ١١٥ .

(٥) الآية - ١٤٥ من سورة الأنعام .

قلنا: لأن إيرادَه في خطاب النبي ﷺ لا يؤهم غيره، لاسيما
والخطاب عام.

٥٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾^(١)
الآية.

وفي آل عمران - ص ٣٨ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ
وَأَيْمَانِهِمْ﴾^(٢) الآية.

فوعده في البقرة بأكل النار^(٣).

وفي آل عمران بأنه لا خلاق لهم^(٤) أى: لاحظ ولا نصيب؟

جوابه:

أن الذنب في البقرة أكبر فكان الوعيد أشد لأن في كتمانهم
إضلال غيرهم مع كفرهم في أنفسهم.

وآية آل عمران: لا يتضمن ظاهر لفظها ذلك لظهور اللفظ في
معنى تأثير ليس كعدمه.

٥٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾^(٥).

(١) الآية - ١٧٤ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ٧٧ من سورة آل عمران .

(٣) وهو في تذييل الآية : ١٧٤ في قوله تعالى : ﴿ أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا

النار ﴾ .

(٤) وهو في تذييل الآية : ٧٧ من سورة آل عمران في قوله تعالى : ﴿ إن الذين

يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ﴾ .

(٥) الآية - ١٨٧ من سورة البقرة .

وقال فيها بعد ذلك: ﴿فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ (١).

جوابه:

أن الحدود في الأولى: هي عبارة عن نفس المحرمات في الصيام والاعتكاف من الأكل والشرب والوطأ والمباشرة فناسب: ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾.

والحدود في الثانية: أوامر في أحكام الحل والحرمة في نكاح المشركات، وأحكام الطلاق والعدة والإيلاء والرجعة وحصر الطلاق في الثلاث والخلع، فناسب: ﴿فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ أى: لا تتعدوا أحكام الله تعالى إلى غيرها مما لم يشرعه لكم فقفوا عندها، ولذلك قال: بعده: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

٥٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً، وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ (٢).

وقال تعالى في الأنفال: ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ (٣) .

جوابه:

أن آية البقرة نزلت في أول سنة من الهجرة في سرية عبد الله بن جحش لعمر بن الخطاب بن الحضيض وصناديد مكة أحياء، ولم يكن للمسلمين رجاء في إسلامهم تلك الحال.

وآية الأنفال: نزلت بعد وقعة بدر، وقتل صناديدهم، فكان

(١) الآية - ٢٢٩ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ١٩٣ من سورة البقرة .

(٣) الآية - ٣٩ من سورة الأنفال .

المسلمون بعد ذلك أرجى لإسلام أهل مكة عامة وغيرهم،
فأكد سبحانه وتعالى رجاءهم ذلك بقوله تعالى: ﴿وَيَكُونُ
الَّذِينَ كُلُّهُ لَهِ﴾ أى: لا يعبد سواه.

٥٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ
الْغَمَامِ﴾ (١) الآية.

ومثله في الأنعام (٢)، ومعناه: ينتظرون.

وإنما ينتظر الإنسان ما يعلم، أو يظن وقوعه ولم يكونوا كذلك
لأنهم لم يصدقوا بذلك؟

جوابه:

لما كان واقعا لامحالة كانوا في الحقيقة كالمنتظرين له في
المعنى ولذلك جاء تهديدا لهم.

٥٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ﴾ (٣).

وفي سورة الطلاق: ﴿ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ﴾ (٤).

جوابه:

حيث قال (ذلك) فالخطاب للنبي ﷺ - ص ٣٩ -
وقدّم تشريفا له، ثم عمم فقال: ﴿ذَلِكَ أُزَكَّى لَكُمْ

(١) الآية - ٢١٠ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ١٥٨ من سورة الأنعام .

(٣) الآية - ٢٣٢ من سورة البقرة .

(٤) الآية - ٢ من سورة الطلاق .

وَأَطْهَرُ ﴿٥٦﴾ .

وفي الطلاق: فالخطاب له ولأمته جميعا، وقدم تشريفه بالنداء لقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ - الآية .

٥٧ - مسألة:

[قوله تعالى]: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ [وَلَمَّا يَأْتِكُمْ]﴾ (١) الآية .

وفي آل عمران: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ (٢) الآية .
وفي التوبة: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا﴾ (٣) الآية .

جوابه:

أن آية البقرة في الصبر على ما كان النبي ﷺ وأصحابه عليه من أذى الكفار وتسلية لهم عنه، وكذلك قال: [في الذين خلوا مستهم البأساء والضراء] ليكون الصحابة مثلهم في الصبر وانتظار الفرج .

وآية آل عمران: وردت في حق المجاهدين وما حصل لهم يوم أحد من القتل والجراحات والهزيمة، فوردت الآية تصبيرا لهم على ما نالهم ذلك اليوم مما ذكرناه والآية الثالثة في التوبة: وردت في الذين كانوا يجاهدون مع النبي ﷺ ويباطنون أقاربهم وأولياءهم (٤) من الكفار المعاندين لرسول

(١) الآية - ٢١٤ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ١٤٢ من سورة آل عمران .

(٣) الآية - ١٦ من سورة التوبة .

(٤) هذا الموضوع تناولته سورة التوبة من أولها إلى آخر الآية - ٢٩ .

الله ﷻ ، ولذلك قال : ﴿ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رُسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ﴾ ، وقال بعده : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ الآية

٥٨ - مسألة:

قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا مِنْ مَعْرُوفٍ ﴾ (١) .

جوابه:

أن المراد بالآية الأولى (٢) ما شرعه الله تعالى من الأحكام ، ولذلك عرفه بالآلف واللام وبالإلصاق .

وفيما فعلنا : أى من التعرض للخطأ بالمعروف .

والمراد بالثانية : أفعالهن بأنفسهن من مباح مما يتخيرنه من ترين للخطأ ، وترويح أو قعود وسفر أو غير ذلك مما لهن فعله ، ولذلك نكره ، وجاء فيه ب (من) .

٥٩ - مسألة:

قوله تعالى : ﴿ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٣) .
وقال بعد ذلك : ﴿ وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ (٤) .

(١) الآية - ٢٤٠ من سورة البقرة .

(٢) يقصد بالآية الأولى رقم : ٢٣٤ من نفس سورة البقرة وهي قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا بِالْمَعْرُوفِ ﴾ حيث ذكر "المعروف" في هذه الآية بالآلف واللام ، ونكرها في الآية - ٢٤٠ من سورة البقرة .

(٣) الآية - ٢٣٦ من سورة البقرة .

(٤) الآية - ٢٤١ من سورة البقرة .

جوابه:

أن الآية الأولى: في مطلقة قبل الفرض والدخول، فالإعطاء في حقها إحسان لا في قبالة شيء لا تسمية ولا دخول. وهو وإن أوجبه قوم فهو في الصورة مجرد إحسان، فناسب: ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾.

والآية الثانية: في المطلقة الرجعية، والمراد بـ (المتاع) عند المحققين - ص ٤٠ - النفقة، ونفقة الرجعية واجبة و[هي] (١) المراد بـ (المتاع) عند المحققين، فناسب: ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾، ورجح أن المراد به النفقة: أنه ورد عقيب قوله: ﴿مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ﴾ والمراد به: النفقة، وكانت واجبة قبل النسخ، ثم قال: ﴿وَالْمُطَلَّقاتِ﴾ فظهر أنه النفقة في عدة الرجعية بخلاف المطلقة البائن بنخلع فإن الطلاق من جهتها فكيف تعطى المتعة التي شرعت جبرا للكسر بالطلاق وهي الراغبة فيه وباذلة المال فيه، فظهر أن المراد بـ (المتاع) هنا: النفقة زمن عدة لا المتعة.

وللعلماء في هاتين الآيتين اضطراب كثير، وما ذكرته أظهر، والله تعالى أعلم، لأنه تقدم حكم الخلع، وحكم عدة الموت، وحكم المطلقة بعد التسمية، وبقي حكم المطلقة الرجعية فيحمل عليه.

٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ (٢) ثم

(١) الزيادة من المحقق.

(٢) الآية - ٢٥٣ من سورة البقرة.

قال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا﴾ (١).

ما فائدة تكرار ذلك ؟

جوابه:

قيل: هو تأكيد للأول تكديفا لمن ينكر أن يكون ذلك بمشيئة الله تعالى. والأحسن: أَنَّ ﴿اقْتَتَلُوا﴾ أولا مجاز في الاختلاف لأنه كان سبب اقتتالهم، فأطلق اسم المسبب على السبب كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾.

فمعناه: ولو شاء الله ما اختلفوا بعد أنبيائهم لكن اختلفوا، ولو شاء الله بعد اختلافهم لما اقتتلوا.

٦١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ (٢) الآية.

وقال تعالى في براءة: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ (٤)، وآيات القتال كثيرة.

جوابه:

من وجوه:

أحدها: لا إكراه قسرا من غير إقامة دليل، بل قد بين الله

(١) هو نفس الآية ٢٥٣ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ٢٥٦ من سورة البقرة .

(٣) الآية - ٥ من سورة التوبة . في الأصل: (اقتلوا) بغير الفاء

(٤) الآية - ١٩٣ من سورة البقرة .

سبحانه الدلالة على توحيده ، وبعث رسوله لمن ينظر فيه .
ويدل عليه قوله تعالى بعده : ﴿ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾
وهذا قول المعتزلة .

والثاني : أنه منسوخ بآيات السيف .
والثالث : أنه مخصوص بأهل الكتاب .

٦٢- مسألة:

قوله تعالى : ﴿ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾^(١)
الآية .

أفرد النور وجمع الظلمات ، وذلك في مواضع^(٢) .

جوابه:

أن الكفر أنواع وملل مختلفة ، ودين الحق واحد ، فلذلك
أفرده .

٦٣- مسألة:

قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَابِلَ ﴾^(٣) الآية .

وقال في سورة . -ص ٤١- الأنعام : ﴿ فَلَهُ عَشْرُ
أَمْثَالِهَا ﴾^(٤) .

(١) الآية - ٢٥٧ من سورة البقرة .

(٢) في اثني عشر موضعا ، منها في سورة البقرة ثلاثة مواضع ، وموضع واحد في كل
من : المائدة والأنعام ، والرعد ، والأحزاب ، وفاطر ، والحديد ، والطلاق ، وموضعين في إبراهيم .

(٣) الآية - ٢٦١ من سورة البقرة .

(٤) الآية - ١٦٠ من سورة الأنعام .

جوابه:

أن هذه خاصة في النفقة في سبيل الله ^(١).
 وآية الأنعام: في مطلق الحسنات من الأعمال، وتطوع
 الأموال.

٦٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ ^(٢).
 وفي سورة إبراهيم: ﴿لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ﴾ ^(٣).

جوابه:

أن المثل هنا للعامل، فكان تقديم نفي قدرته وصلتها أنسب، لأن
 (على) من صلة القدرة.

وآية إبراهيم عليه السلام: "المثل" للعمل، لقوله تعالى:
 ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا [بِرَبِّهِمْ] أَعْمَالُهُمْ﴾ تقديره: مثل أعمال
 الذين كفروا، فكان تقديم (مِمَّا) تقديم نفي ما كسبوا أنسب
 لأنه صلة (شئ) وهو الكسب.

٦٥- مسألة:

قوله تعالى في آية الربا: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ ^(٤).
 وفي الآية الأولى من النساء: ﴿مَنْ كَانَ مُخْتَالاً فَخُوراً﴾ ^(٥).
 وكذلك في الحديد ^(٥).

(١) أي فجعلها سبعمئة ضعف.

(٢) الآية - ٢٦٤ من سورة البقرة.

(٣) الآية - ١٨ من سورة إبراهيم.

(٤) الآية - ٢٧٦ من سورة البقرة.

(٥) سورة النساء الآية - ٣٦، وسورة الحديد الآية - ٢٣.

وفي الثانية: (١) ﴿مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا﴾ .

ما فائدة العدول عن قوله: "يبغض"، إلى قوله: "لا يحب" مع أنه لا يلزم من نفي المحبة: البغض؟ .

وما فائدة تخصيص كل آية بما ذكر فيها (٢) ؟ .

جوابه:

أن البغض: صفة مكروهة للنفوس، فلم يحسن نسبته إلى الله تعالى لفظاً. وأيضاً: فلأن حال العبد مع الله تعالى إما طاعته أو عدمها .

فإذا انتفت محبته لنفي طاعته تعين ضدها، فعبر بما هو أحسن لفظاً .

وأما كفار أثيم: فإنها نزلت في ثقيف وقريش لما أصرّوا على الربا، وعارضوا حكم الله تعالى بقولهم: ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ ، فهم كفار بالدين، آثمون بتعاطي الربا، والإصرار عليه .

وأما آية النساء الأولى: فجاءت بعد قوله تعالى: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ﴾ ، وبعد قوله: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ . والعبادة هي التذلل للمعبود والتواضع له، وكذلك الإحسان إلى الوالدين يقتضى التواضع لهما، وذلك يناقى الاختيال والعجب والتفاخر، ويؤيده قوله سبحانه: ﴿وَذِي الْقُرْبَى﴾ الآية .

(١) الآية - ١٠٧ من سورة النساء .

(٢) أى: الوصف فى الأولى: " بالكفار الأثيم "، وفى الثانية: " بالمختال الفخور "،

وفى الثالثة: " بالخوان الأثيم "

وكذلك جاء في لقمان بعد قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾، وفي الحديد بعد قوله تعالى: ﴿وَتَفَاخُرُ بَيْنَكُمْ﴾.

وأما آية النساء الثانية: فتزلت في طعمة بن أبيرق لما سرق درع قتادة بن النعمان رضى الله عنه وحلف عليه، ورمى به اليهود، ثم ارتد ولحق بمكة، فناسب: (خَوَّانًا).

وأيضاً: فلتقدم قوله تعالى: ﴿عَنِ الدِّينِ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ - ص ٤٢ - .

٦٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تُوفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾ (١).

ومثله في آل عمران (٢).

وقال في النحل والزمر: ﴿مَا عَمِلْتُ﴾ (٣).

جوابه:

هو من باب التفتن في الألفاظ والفصاحة.

وأيضاً: لما تقدم في الزمر لفظ الكسب في مواضع [مثل] (٤) وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا، وَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا. فعدل إلى لفظ (عَمِلُوا) تركاً للتكرار، ولم يتقدم ذلك في البقرة وآل عمران.

(١) الآية - ٢٨١ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ١٦١ من سورة آل عمران .

(٣) سورة النحل الآية - ١١١ ﴿وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون﴾ ، سورة

الزمر الآية - ٧٠ ﴿ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون﴾ .

(٤) الزيادة من المحقق

وأنه: إشارة إلى أن الأعمال كسب العبد خيرا كان أو شرا.

٦٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ (١) الآية .
قدم المغفرة .

وفي المائدة: قدم ﴿يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ (٢) .

جوابه:

أن آية البقرة وغيرها جاءت ترغيبا في المسارعة إلى طلب
المغفرة، وإشارة إلى سعة مغفرته ورحمته .
وآية المائدة جاءت عقب ذكر السارق والسارقة، فناسب ذكر
العذاب، لأنه لهم في الدنيا والآخرة .

سورة آل عمران

٦٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ ، وقال: ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ
وَالْإِنْجِيلَ﴾ (٣) .

جوابه:

أن القرآن نزل منجما مرة بعد مرة فحسن التضعيف، والتوراة

(١) الآية - ٢٨٤ من سورة البقرة .

(٢) الآية - ١٨ من سورة المائدة والآية - ٤٠ من سورة المائدة .

(٣) أى قال نزل، وأنزل بتضعيف الأولى وتسهيل الثانية الآية رقم ١ .

والإنجيل نزلا دفعة واحدة فحسن التخفيف لعدم التكرار .
فإن قيل : قد قال بعده : ﴿وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ﴾ ^(١) ، وقال بعده :
﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ ^(٢) .

جوابه:

أما (الْفُرْقَان) فقليل : هو نصره على أعدائه .
وقيل : هو القرآن ، فعلى هذا : لما قال : ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ﴾
حسن وأنزل الفرقان وأنزل عليك الكتاب : أى كما أنزل
التوراة على موسى والإنجيل على عيسى أنزل عليك القرآن
والكتاب .

ولأن التلون فى اللفظ مع قرب العهد أحسن من إعادته بلفظه
وإن اتحد قصده .

٦٩- مسألة:

قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ ^(٣) .
وفى آخر السورة ﴿إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ ^(٤) .

جوابه:

أن الأول : خبر من الله تعالى بتحقيق البعث والقيمة .
والثانى : فى سياق السؤال والجزاء ، فكان الخطاب فيه أدعى
إلى الحصول .

(١) الآية - ٤ من سورة آل عمران .

(٢) الآية - ٧ من سورة آل عمران .

(٣) الآية - ٩ من سورة آل عمران .

(٤) الآية - ١٩٤ من سورة آل عمران .

٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ﴾^(١).

قال هنا: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ وفي أول الأنفال: ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ [الله]﴾^(٢) الآية. وفي الثانية: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ الآية - ص ٤٣ -

[جوابه]:

أما الكاف^(٣) هنا: فترجع إلى قوله: ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ﴾ الآية.

كَلَمْ تُغْنِ عَنْ آلِ فِرْعَوْنَ مِنَ الْعَذَابِ.

أو معناه: دأبهم كذاب آل فرعون.

وفي الأنفال يتعلق بقوله تعالى: ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ﴾^(٤) كذاب آل فرعون.

والثانية فيها تعلق بقوله: ﴿حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾^(٥) كذاب آل فرعون، والله تعالى أعلم.

وأما قوله تعالى: ﴿بِآيَاتِنَا وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لتجانس ما تقدم. قيل: وهو قوله: ﴿إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ﴾ ثم قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ جاء بالظا هر بعد المضمرة.

(١) الآية - ١١ من سورة آل عمران .

(٢) الآية ٥٢ ، ٥٤ من سورة الأنفال .

(٣) يقصد الكاف الموجودة في لفظ " كذاب " .

(٤) الآية - ٥٠ من سورة الأنفال .

(٥) الآية - ٥٣ من سورة الأنفال .

وأما آية الأنفال الأولى: فلتناسب ما تقدمها من إبراز الظاهر في قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (١) ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (٢) فقال: ﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ [بِذُنُوبِهِمْ] إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ﴾ (٣) الآية.

وأما الثانية: فجاءت بعد قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُ مَغِيرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ﴾ (٤) الآية.

أى: كذبوا بآيات من ربهم بنعمه عليهم التى لا تحصى.

فلما ذكر نعمه التى ربوا بها ناسب قوله: ﴿بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ (٥) المنعم عليهم.

وكرر ذلك فى الأنفال مع قرب العهد: للتنبيه على عقاب الآخرة فى الآية الأولى، وعلى عقاب الدنيا فى الآية الثانية.

٧١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ (٦) الآية.

ما فائدة تكرير لفظ التوحيد (٧) ؟

جوابه:

أن الأول: مشهود به، والثانى: حكم بما تمت به الشهادة.

(١) الآية - ٤٩ من سورة الأنفال .

(٢) الآية - ٥١ من سورة الأنفال .

(٣) الآية - ٥٢ من سورة الأنفال .

(٤) الآية - ٥٣ من سورة الأنفال .

(٥) الآية - ٥٤ من سورة الأنفال .

(٦) الآية - ١٨ من سورة آل عمران .

(٧) أى لا إله إلا هو . كرر فى الآية مرتين .

فالأول: بمنزلة قيام البيعة، والثاني: بمنزلة الحكم بذلك.

٧٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ (١).

ما فائدة تكراره (٢) ؟

جوابه:

أن الأول في سياق الوعيد لقوله: ﴿فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾ (٣).

والثاني: في سياق حذر التفويت للخبر، ولذلك خصه بقوله: ﴿وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ (٤).

٧٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا﴾ (٥) ثم قال: ﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١٠) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١١) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١٢) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١٣) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١٤) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١٥) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١٦) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١٧) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١٨) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١٩) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٢٠) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٢١) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٢٢) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٢٣) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٢٤) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٢٥) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٢٦) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٢٧) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٢٨) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٢٩) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٣٠) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٣١) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٣٢) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٣٣) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٣٤) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٣٥) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٣٦) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٣٧) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٣٨) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٣٩) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٤٠) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٤١) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٤٢) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٤٣) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٤٤) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٤٥) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٤٦) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٤٧) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٤٨) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٤٩) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٥٠) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٥١) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٥٢) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٥٣) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٥٤) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٥٥) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٥٦) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٥٧) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٥٨) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٥٩) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦٠) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦١) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦٢) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦٣) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦٤) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦٥) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦٦) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦٧) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦٨) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٦٩) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧٠) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧١) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧٢) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧٣) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧٤) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧٥) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧٦) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧٧) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧٨) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٧٩) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨٠) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨١) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨٢) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨٣) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨٤) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨٥) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨٦) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨٧) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨٨) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٨٩) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩٠) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩١) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩٢) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩٣) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩٤) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩٥) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩٦) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩٧) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩٨) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (٩٩) و﴿وَالْإِسْرَافِيلَ﴾ (١٠٠).

جوابه:

أن الأولين: جميع الأنبياء والرسل من نسلهم.

وآل إبراهيم: إما نفسه، أو من تبع ملته.

وآل عمران: موسى وهارون، ولم يكن عمران نبيا.

٧٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ (٦).

(١) الآية ٢٨- من سورة آل عمران .

(٢) كررت في الآية - ٣٠ من سورة آل عمران .

(٣) الآية ٢٨ من سورة آل عمران .

(٤) الآية - ٣٠ من سورة آل عمران .

(٥) الآية - ٣٣ من سورة آل عمران .

(٦) الآية - ٤٠ من سورة آل عمران أى بتقديم لفظ " الكبير " .

وفي مريم: قدم ذكر المرأة ^(١) ؟ .

جوابه:

لتناسب رؤوس الآية في مريم بقوله: عتياً، وعشياً، وجنياً .
وأيضاً: لما قدمه أولاً - ص ٤٤ - بقوله: ﴿وَهَنَ الْعَظْمُ
مِنِّي﴾ ^(٢) و﴿كَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا﴾ أخره ثانياً تفنناً في
الفصاحة.

٧٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ رَبُّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ ^(٣) .
وفي مريم: ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ ^(٤) ؟ .

جوابه:

لتقدم قوله في مريم: ﴿لَا هَبَ﴾ ^(٥) لكِ غُلَامًا زَكِيًّا .

٧٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَانفُخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ ^(٦) .
وفي المائدة: ﴿فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي﴾ ^(٧) ذكرها

(١) أي في الآية ٨-، من سورة آل عمران بتأخير لفظ "الكبر"، وتقديم لفظ "امراتي".

(٢) أي في الآية ٤- من سورة مريم .

(٣) الآية ٤٧- من سورة آل عمران .

(٤) الآية ٢٠- من سورة مريم .

(٥) أي في الآية ١٩- من سورة مريم وفي المخطوط الأصل: ليهب بالياء وواضح أنه خطأ

كتابتى .

(٦) الآية ٤٩- من سورة آل عمران .

(٧) الآية ١١٠- من سورة المائدة .

وَأَنْتَ فِي الْمَائِدَةِ (١) . ٢ .

جوابه:

أن آية آل عمران من كلام المسيح عليه السلام في ابتداء تحديه بالمعجزة المذكورة ولم تكن صورة بعد فحسن التذكير والإفراد .

وآية المائدة من كلام الله تعالى له يوم القيامة معددا نعمه عليه بعد ما مضت وكان قد اتفق ذلك منه مرات، فحسن التأنيث لجماعة ما صورّه من ذلك ونفخ فيه .

٧٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ (٢)، وكذلك في مريم (٣) . وفي الزخرف: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ (٤) بزيادة (هو) ٢ .

جوابه:

أن آية [آل] (٥) عمران ومريم تقدم من الآيات الدالة على توحيد الرب تعالى وقدرته وعبودية المسيح له ما أغنى عن التأكيد .

وفي الزخرف: لم يتقدم مثل ذلك، فناسب توكيد انفراده بالربوبية وحده .

(١) التذكير والتأنيث في لفظي: " فيكون "، " فتكون " .

(٢) الآية -٥١ من سورة آل عمران . وفي الأصل: (وإن) بالواو وليست في المصحف .

(٣) الآية -٣٦ من سورة مريم .

(٤) الآية -٦٤ من سورة الزخرف، وفي الأصل: (وإن) بالواو وليست في المصحف .

(٥) ما بين الحاصرتين زيادة من المحقق .

٧٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَمَّا بِاللّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾^(١). وفي المائدة: ﴿وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾^(٢) .

جوابه:

أن آية المائدة في خطاب الله تعالى لهم أولا، وفي سياق تعدد نعمه عليهم أولا، فناسب سياقه تأكيد انقيادهم إليه أولا عند إيجائه إليهم.

وآية آل عمران في خطابهم المسيح لا في سياق تعدد النعم فاكتفى ثانيا بـ (أنا) لحصول المقصود.

٧٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾^(٣).

ومثله في النحل: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُم بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٤) الآية.

وفي لقمان: ﴿إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٥)، وفيها: ﴿إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا﴾^(٦) الآية.

(١) الآية -٥٢ من سورة آل عمران.

(٢) الآية -١١١ من سورة المائدة .

(٣) الآية -٥٥ من سورة آل عمران.

(٤) الآية -١٢٤ من سورة النحل .

(٥) الآية -١٥ من سورة لقمان .

(٦) الآية -٢٣ من سورة لقمان أيضا.

جوابه:

لما تقدم في السورتين ذكر الاختلاف ناسب ذكر الحكم.
بخلاف سورة لقمان لأنها عامة في الأعمال.

٨٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (١).
وفي البقرة: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ﴾ (٢) ؟

جوابه:

أن آية البقرة تقدمها ﴿فَلَنُؤَلِّيكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ (٣) فناسب:
فلا تكونن، ولم يتقدم هنا ما يقتضيه.

٨١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَمْ تَصُدُّونَ - ص ٤٥ - عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ
تَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ (٤).

وفي الأعراف: ﴿مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ (٥) بزيادة (به
وبالواو) ؟

جوابه:

أن (تَصُدُّونَ) هنا: حال، وإذا كان الفعل حالا لم يدخله
الواو.

(١) الآية - ٦٠ من سورة آل عمران.

(٢) الآية - ١٤٧ من سورة البقرة.

(٣) الآية - ١٤٤ من سورة البقرة.

(٤) الآية - ١٠٠ من سورة آل عمران.

(٥) الآية - ٨٦ من سورة الأعراف.

وفى الأعراف جملة معطوفة على جملة كأنه قال: تواعدون،
وتصدون، وتبغون.

٨٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ﴾^(١).

وفى الأنفال: ﴿إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ﴾^(٢).

جوابه:

أن آية آل عمران ختم فيها الجملة الأولى بجار ومجرور وهو قوله (لكم) فختمت الجملة التى تليها بمثله وهو قوله (به) لتناسب الجملتين.

وآية الأنفال: خلت الأولى عن ذلك فرجع إلى الأصل وهو إيلاء الفعل لفعله، وتأخير الجار الذى هو مفعول.

وجواب آخر:

وهو أنه لما تقدم فى سورة الأنفال: (لكم) فى قوله: ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ﴾ علم أن البشرى لهم، فأغنى الأول عن ثان، ولم يتقدم فى آل عمران مثله وأما (به) فلأن المفعول قد تقدم على الفاعل لغرض صحيح من اعتناء، أو اهتمام، أو حاجة إليه فى سياق الكلام، فقدم (به) هنا اهتماما، وجاء فى آل عمران على الأصل.

وجواب آخر:

وهو التفنن فى الكلام.

(١) الآية - ١٢٦ من سورة آل عمران.

(٢) الآية - ١٠ من سورة الأنفال.

٨٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ (١) معرّفاً.

وفي الأنفال: ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢) منونا.

جوابه:

أن آية الأنفال نزلت في قتال بدر أولاً، وآية آل عمران نزلت في وقعة أحد ثانياً.

فبين أولاً: أن النصر من عنده لا بغيره من كثرة عددٍ أو عددٍ، ولذلك علله بعزته وقدرته وحكمته المقتضية لنصر من يستحق نصره.

وأحال في الثانية على الأولى بالتعريف، كأنه قيل: إنما النصر من عند الله العزيز الحكيم الذي تقدم إعلامكم أن النصر من عنده، فناسب التعريف بعد التنكير.

٨٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (٣).

وفي العنكبوت: ﴿نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (٤) بغير واو في (نعم)؟

(١) الآية - ١٢٦ من سورة آل عمران.

(٢) الآية - ١٠ من سورة الأنفال.

(٣) الآية - ١٣٦ من سورة آل عمران.

(٤) الآية - ٥٨ من سورة العنكبوت.

جوابه:

لما تقدم عطف الأوصاف (١) المتقدمة وهي قوله: "لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ"، "وَالْكَافِرِينَ"، "وَالْعَافِينَ"، و "الَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا"، و "لَمْ يُصِرُّوا"، و "جَزَاؤُهُمْ مَّغْفِرَةٌ"، و "جَنَّاتٍ"، و "خُلُودٍ": ناسب ذلك - ص ٤٦ - العطف بالواو المؤذنة بالتعدد والتفخيم.

ولم يتقدم مثله في العنكبوت فجاءت بغير واو، كأنه تمام الجملة.

٨٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ (٢).
وفي فاطر: ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ﴾ (٣) بالباء في الثلاثة؟

جوابه:

أن آية آل عمران سياقها الاختصار والتخفيف بدليل حذف الفاعل في "كذب" وورود (٤) الشرط ماضيا وأصله المستقبل، فحذف الجار تخفيفا لمناسبة ما تقدم.

(١) وهي الأوصاف المذكورة في آية آل عمران.

(٢) الآية - ١٨٤ من سورة آل عمران.

(٣) الآية - ٢٥ من سورة فاطر.

(٤) في الأصل: ورد، والمقصود بالشرط الذي ورد ماضيا هو قوله تعالى في الآية:

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾.

وآية فاطر سياقها البسط بدليل فعل ^(١) المضارع في الشرط، وإظهار فاعل التكذيب، وفاعل ومفعول ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ﴾، فناسب البسط ذكر الجار في الثلاثة.

٨٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ﴾ ^(٢).
وفي يونس: ﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ﴾ ^(٣).
قدم هنا خلق السموات ^(٤)، وآخر عنه في يونس؟.

جوابه:

لما قال هنا ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أتبعه بخلقها، ثم بـ: ﴿اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾.
وفي يونس لما قال: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ ^(٥) إلى قوله: ﴿لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾، وإنما ذلك باختلافهما: ناسب ذلك اتباعه بذكر ﴿اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾.

٨٧- مسألة:

قوله تعالى هنا: ﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ ^(٦) بـ.

(١) هو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَكْذِبُوا﴾ المذكور في أول الآية - ٢٥ من سورة فاطر.

(٢) الآية - ١٩٠ من سورة آل عمران.

(٣) الآية - ٦ من سورة يونس.

(٤) يعنى: قدمه على اختلاف الليل والنهار.

(٥) الآية - ٥ من سورة يونس.

(٦) الآية - ١٩٧ من سورة آل عمران.

وفي غيره: ﴿وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ﴾ ^(١) بالواو؟ .

جوابه:

لما تقدم قوله تعالى: تَقْلُبُهُمْ فِي الْبِلَادِ وَ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ ^(٢) والمراد في الدنيا، وجهنم إنما هي في الآخرة، فناسب: (ثم) التي للتراخي .

وآية الرعد: عطف جهنم على ﴿سُوءَ الْحِسَابِ﴾ وهما جميعا في الآخرة، فناسب العطف بالواو .

سورة النساء

٨٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ ^(٢) وفي الأعراف: ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ ^(٤) .

جوابه:

أن آية النساء في آدم وحواء عليهما السلام لأنها خلقت منه، وآية الأعراف، قيل: في قصي، أو غيره من المشركين ولم تخلق زوجته منه، فقال: ﴿وَجَعَلَ﴾، لأن الجعل لا يلزم منه الخلق، فمعناه: جعل من جنسها زوجها .

(١) هو في الآية - ٧٣، ٩٥ من سورة التوبة .

(٢) أي في الآية - ١٩٦، ١٩٧ من سورة آل عمران .

(٣) الآية - ١ من سورة النساء .

(٤) الآية - ١٨٩ من سورة الأعراف .

٨٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ﴾^(١).
وفي المائدة: ﴿مُحْصَنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾^(٢) ؟

جوابه:

أن آية النساء في - ص ٤٧ - نكاح الأماء، وكان كثير منهن مسافحات فناسب جمع المؤنث بالإحصان.

وآية المائدة في من يحل للرجال من النساء فناسب وصف الرجال بالإحصان، ولأنه تقدم ذكر النساء بالإحصان، فذكر إحصان الرجال أيضا تسوية بينهما، لأنه مطلوب فيهما.

٩٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَبِذِي الْقُرْبَى﴾^(٣).
وفي البقرة: ﴿وَذِي الْقُرْبَى﴾^(٤) بغير باء في ﴿ذِي الْقُرْبَى﴾.

جوابه:

أن آية البقرة حكاية عما مضى من أخذ ميثاق بنى إسرائيل وآية النساء من أوله إلى هنا في ذكر الأقارب وأحكامهم في المواريث والوصايا والصلوات، وهو مطلوب، فناسب التوكيد بالباء.

(١) الآية - ٢٥ من سورة النساء.

(٢) الآية - ٥ من سورة المائدة.

(٣) الآية - ٣٦ من سورة النساء.

(٤) الآية - ٨٣ من سورة البقرة.

٩١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ (١) الآية.

وقال في المائدة: ﴿وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ (٢) م.

جوابه:

لما تقدم في المائدة تفصيل الوضوء وتفصيل واجباته ناسب ذكر واجبات التيمم بقوله: ﴿مِنْهُ﴾، وأن إيصال بعضه بالبدن شرط.

وآية النساء جاءت تبعا للنهي عن قربان الصلاة مع شغل الذهن، فناسب حذفه.

٩٢ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ (٣).

وقال في الآية الثانية: ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (٤) م.

جوابه:

أن الآية الأولى نزلت في اليهود (٥) وتحريفهم الكلم افتراء على الله، وقولهم: ﴿عَزِيرٌ بِنُ اللَّهِ﴾ فناسب ختم الآية بذكر الافتراء العظيم.

(١) الآية - ٤٣ من سورة النساء.

(٢) الآية - ٦ من سورة المائدة.

(٣) الآية - ٤٨ من سورة النساء.

(٤) الآية - ١١٦ من سورة النساء.

(٥) وهو قوله تعالى: ﴿مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا

وعصينا ﴿إلى قوله تعالى: ﴿فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ - الآيات - ٤٦، ٤٧، ٤٨ من سورة النساء﴾.

والآية الثانية تقدمها قوله تعالى: ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾^(١)، فناسب ختمها بذلك، ولأنها في العرب وعباد الأصنام بغير كتاب، وبعد ذكر طعمة ابن أبيرق^(٢) وارتناده، فهم في ضلال عن الحق بعيد، والكتب المنزلة^(٣).

٩٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ﴾^(٤).
وقال تعالى في التغابن: ﴿فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾^(٥).

(١) وهو قوله تعالى في الآية - ١١٣ من سورة النساء: ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾.

(٢) قصة طعمة بن أبيرق تناولتها الآيات - ١٠٥ إلى آخر الآية - ١١٥ من سورة النساء من قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾.

وذلك أن طعمة هذا كان من بنى ظفر بن الحارث من الأنصار، وكان قد سرق درعا من جاره قتادة بن النعمان، وكان قتادة قد وضع درعه في جراب فيه دقيق، فلما سرقه طعمة أخذ الدقيق ينتشر من خرق في الجراب وهو يسير ليلا حتى انتهى إلى دار رجل يهودى يقال له زيد بن السمين فخبأها عنده.

فلما التمتست الدرع عند طعمة حلف أنه ما أخذها وما لها علم وحلف على ذلك ولكن أصحاب الدرع تتبعوا أثر الدقيق حتى انتهوا إلى منزل اليهودى فأخذوه إلى رسول الله ﷺ فأقر بأن طعمة بن أبيرق هو الذى خبأها عنده، فقالت بنو ظفر نكلم رسول الله ﷺ أن يجادل عن طعمة حتى لا يفتضح ويبرأ اليهودى. فأنزل الله تعالى هذه الآيات (راجع أسباب النزول للواحدى - ص ١٢٠ - ١٢١).

(٣) الكلام على تقدير محذوف، أى: فهم فى ضلال عن الحق وعن الكتب المنزلة

بعيد.

(٤) الآية - ٥٥ من سورة النساء وهذه المسألة حقها التقديم حسب ترتيب الآيات فى

المصحف.

(٥) الآية - ٢.

قدّم هنا المؤمن ، وأخره ثمة .

جوابه:

أنه لما سمى إبراهيم وآله ^(١) ناسب تقديم ﴿مُؤْمِنٌ﴾ بخلاف آية التغابن لعموم اللفظ فيه .

٩٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ الآيتين ^(٢) .

قال في الأولى: ﴿وَإِنْ تَحْسِنُوا﴾

وفي الثانية: ﴿وَإِنْ تَصْلِحُوا﴾ ؟

ونختم الأولى: ﴿بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا﴾

ونختم الثانية بقوله: ﴿غَفُورًا﴾ ؟ .

جوابه:

أما الأول: فالمراد به أن يتصالحا على مال - ص ٤٨ - تبذله

المرأة من مهر أو غيره ليطلقها، فإنه خير من دوام العشرة بالنشوز والإعراض، ثم عذر النساء بقوله تعالى:

﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ ثم قال: وإن تحسنوا معاشرتهن

(١) ذكر إبراهيم عليه السلام في الآية - ٤٤ وهي التي قبل هذه الآية موضوع المسألة .

(٢) هما الآيتان - ١٢٨ ، ١٢٩ من سورة النساء ونوردهما حتى يستقيم المعنى الذي

يريده المصنف . قال تعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ

يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تَحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا

تَعْمَلُونَ خَبِيرًا وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا

كَالْمَعْلُوقَةِ وَإِنْ تَصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ .

بترك النشوز والإعراض فإنه خير بذلك فيجازيكم عليه .
وعن الثاني: أن العدل بين النساء عزيز ولو حرصتم لأن الميل إلى بعضهن يتعلق بالقلب وهو غير مملوك للإنسان، وإذا كان كذلك فلا تميلوا كل الميل فتصير المرأة كالمعلقة التي لامزوجة ولا مطلقة، ثم قال: ﴿وَأِنْ تُصْلِحُوا﴾ معاشرتهن بقدر الإمكان، وتقوموا بحقوقهن المقدور عليها، فإن الله تعالى يتجاوز عما لا تملكونه من الميل بمغفرته ورحمته .

٩٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ (١).

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (٢). ما فائدة تكرار ذلك عن قرب (٣).

جوابه:

أن التكرار إذا كان لاقتضائه معاني مختلفة فهو حسن، وهذا كذلك، لأن الأولى بعد قوله تعالى: ﴿يُغْنِي اللَّهُ كُلًّا مِّنْ سَعَتِهِ﴾ (٤) لأن له ما في السموات وما في الأرض فهو قادر على ذلك، ولذلك ختم بقوله تعالى: ﴿وَاسِعًا حَكِيمًا﴾ .
والثانية: بعد أمره بالتقوى، فبين أن له ما في السموات وما

(١) الآية - ١٣١ من سورة النساء .

(٢) الآية - ١٣٢ من نفس السورة .

(٣) كررت ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ثلاث مرات: ثنتان في الآية

- ١٣١، والآية ١٣٢ والثالثة في الآية - ١٣٢ .

(٤) في الآية - ١٣٠ من سورة النساء . وفي الأصل: يغنى بالياء، وليس ذلك في المصحف .

في الأرض، فهو أهل أن يُتَّقَى، ولذلك قال تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ (١).

٩٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ (٢) .

وفي المائدة: ﴿قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ (٣) .

جوابه:

أن الآية هنا تقدمها نشوز الرجال وإعراضهم عن النساء والصلح على مال، وإصلاح حال الزوجين، والإحسان اليهن، وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ﴾، وشبه ذلك، فناسب تقديم القسط وهو العدل أى: كونوا قوامين بالعدل بين الأزواج وغيرهن، واشهدوا لله لا لمراعاة نفس أو قرابة.

وآية المائدة: جاءت بعد أحكام تتعلق بالدين، والوفاء بالعهود والمواثيق لقوله تعالى في أول السورة: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ إلى آخره، وقوله تعالى قبل هذه الآية: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ﴾ (٤) الآية.

ولما تضمنته الآيات قبلها - ص ٤٩ - من أمر ونهى، فناسب تقديم: ﴿لِلَّهِ﴾ أى: كونوا قوامين بما أمرتم أو نهيتم لله،

(١) في الآية - ١٣٣ من نفس السورة.

(٢) الآية - ١٣٥ من سورة النساء.

(٣) الآية - ٨.

(٤) الآية - ٧ من سورة المائدة.

وإذا شهدتم فاشهدوا بالعدل لا بالهوى .

٩٧ - مسألة:

[قوله تعالى]: ^(١) ﴿إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ﴾ ^(٢) .

وفي الأحزاب: ﴿إِنْ تُبْدُوا شَيْئًا أَوْ تُخَفُّوهُ﴾ ^(٣) .

جوابه:

أن ذكر الخير هنا لمقابلة ذكر السوء في قوله تعالى: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ﴾ ^(٤) عند الجهر ^(٥) به إلا من المظلوم بدعاء أو استنصار، ثم نبه على ترك الجهر من المظلوم إما بعدم المؤاخذة أو العفو.

وآية الأحزاب في سياق علم الله تعالى بما في القلوب لتقدم قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ ، ولذلك قال: ﴿شَيْئًا﴾ لأنه أعم من الخاص .

والمراد: إن تبدو في أمر نساء النبي ﷺ شيئاً أو تخفوه تخويفاً لهم .

٩٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ ^(٦) الآية .

(١) الزيادة من المحقق .

(٢) الآية - ١٤٩ من سورة النساء .

(٣) الآية - ٥٤ .

(٤) أى في الآية - ١٤٨ من سورة النساء السابقة على الآية موضوع السؤال هنا .

(٥) في الأصل: عند الجهرية .

(٦) الآية - ١٦٣ من سورة النساء .

وفي الأنعام: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ (١) الآيات.

رتبهم هنا غير ترتيبهم في الأنعام؟

جوابه:

أن آية النساء نزلت رداً إلى قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا﴾ (٢)، ورداً على قول المشركين حتى ﴿يُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه﴾ فبين هنا أنه ليس كل الأنبياء أنزل عليهم كتاباً، بل بعضهم بوحي، وبعضهم بكتب، وبعضهم بصحف، فقدم نوحاً لعدم كتاب نزل عليه مع نبوته، وأجمل النبيين من بعده، ثم فصلهم: فقدم إبراهيم لإنزال صحفه، وتلاه بمن لا كتاب له، ثم قدم عيسى للإنجيل، ثم تلاه بمن لا كتاب له، وهم: أيوب ومن بعده، ثم قدم داود وزبور، وتلاه بمن لا كتاب له ممن قصهم أو لم يقصهم، ثم ذكر موسى لبيان أن تشريفه للأنبياء ليس بالكتب (ولذلك) (٣) خص بعضهم بما شاء من أنواع الكرامات إما بتكليم [أ] (٤) وإسراء، أو إنزال كتاب، أو صحيفة، أو وحي على ما يشاء، فناسب هذا الترتيب ما تقدم.

أما آيات الأنعام: فساقها في سياق نعمه على إبراهيم ومن ذكره من ذريته ففرق بين كل اثنين منهم بما اتفق لهما من

(١) الآية - ٨٤.

(٢) وهي الآية - ١٥٣ من سورة النساء.

(٣) في النسخة الأصل كتبت هذه العبارة هكذا: ولا بد بل، وأظنه تحريف من يد

الناسخ.

(٤) في النسخة الأصل: وإسراء بغير الألف المهموزة.

وصف خاص بهما: فداود وسليمان بالملك والنبوة، وأيوب ويوسف بنجاتهم من الابتلاء: ذاك بالمرض ص - ٥٠ - وهذا بالسجن، وموسى وهارون بالأخوة والنبوة، وزكريا ويحيى بالشهادة، وعيسى وإلياس بالسياحة، وإسماعيل واليسع بصدق الوعد، ويونس ولوط بخروج كل واحد منهما من قرية من بعث إليه، ونجاة (١) يونس من الحوت، ولوط من هلاك قومه، والله أعلم.

سورة المائدة

٩٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ﴾ (٢).

[جوابه] (٣):

تقدم قريبا في النساء (٤).

١٠٠ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٥).

(١) في النسخة الأصل: ونجات بالتاء المفتوحة.

(٢) الآية ٨ - من سورة المائدة.

(٣) الزيادة من المحقق.

(٤) راجع المسألة ٩٦.

(٥) الآية ٩ - من سورة المائدة.

وقال في الفتح: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾^(١).

وقال هنا: [﴿لَهُمْ﴾]^(٢) وفي الفتح: ﴿مِنْهُمْ﴾.

جوابه:

أن آية المائدة عامة غير مخصوصة بقوم بأعيانهم، وآية الفتح خاصة بأصحاب النبي ﷺ، وكان من جملة من صحبه منافقون فقال ﴿مِنْهُمْ﴾ تمييزاً وتفضيلاً ونصاً عليهم بعد ما ذكر من جميل صفاتهم.

وأيضاً: آية المائدة بعد ما قدّم خطاب المؤمنين مطلقاً بأحكام، فكأنه قال: من عمل بما ذكرناه له مغفرة وأجر عظيم، فهو عام غير خاص بمعينين.

١٠١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾^(٣).

وقال بعد ذلك: ﴿مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾^(٤).

جوابه:

أن الأولى هنا وآية النساء ربما أريد بها التحريف الأول عند نزول التوراة ونحو تحريفهم في قولهم موضع (حِطَّة):

(١) الآية - ٢٩.

(٢) الزيادة من المحقق وفي النسخة الأصل كتبت العبارة هكذا: وقال هنا وفي الفتح

منهم.

(٣) الآية - ١٣ من سورة المائدة، ونفس النص في الآية - ٤٦ من سورة النساء.

(٤) هو في الآية - ٤١ في نفس السورة.

حنطة، وشبه ذلك. فجاءت (عَنْ) لذلك.

والآية الثانية: تحريفهم في زمن النبي ﷺ، وتغييرهم عن المقول لهم في التوراة بغير معناه كأنه قال من بعد ما عملوا به واعتقدوه وتدينوا به كآية الرجم ونحوها، ف (عَنْ) لما قرب من الأمر، و (بَعْدِ) لما بعد.

١٠٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ﴾^(١) وقال [في الفتح]^(٢): ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ﴾^(٣) لَكُمْ مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا^(٤) بزيادة لَكُمْ.

جوابه:

أن هذه الآية عامة في المسيح وأمه ومن في الأرض جميعا، فليس هنا مخاطب خاص.

وآية الفتح في قوم مخصوصين وهم الأعراب الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في عمرة الحديبية، فصرح لذلك بقوله: (لَكُمْ).

١٠٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ - ص ٥١ - وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾^(٥) يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ^(٦).

(١) الآية - ١٧ من سورة المائدة.

(٢) الزيادة من المحقق.

(٣) لفظ يملك سقط من يد كاتب النسخة الأصل.

(٤) الآية - ١١ من سورة الفتح.

(٥) عبارة ﴿وما بينهما﴾ سقطت من يد كاتب النسخة الأصل.

(٦) هو نص الآية - ١٧ من سورة المائدة.

وبعده: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (١).

ما فائدة تكراره مع قرينه؟

جوابه:

أن لكل آية منها فائدة:

أما الأولى: فرد على قولهم في المسيح أنه الإله، فبين أن الألوهية لمن له ملك السموات والأرض وليس للمسيح ذلك، فكيف يكون إلها والله خالقه، والقادر على إهلاكه وأمه.

وأما الآية الثانية: فرد على قولهم: ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ (٢) فهو تأكيد لقوله: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ (٣) لأنهم خلقه وملكه، ولذلك قال: ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ فيجازى كلا على عمله إما بمغفرة ورحمة أو بعذاب ولو كنتم كما تقولون لما عذبكم لأن الحب لا يعذب محبوبه.

١٠٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ (٤) وفي إبراهيم: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا﴾ (٥) بغير نداء ؟

(١) هو في الآية - ١٨ من سورة المائدة أيضا.

(٢) هو صدر الآية - ١٨ السابقة.

(٣) في نفس الآية - ١٨ السابقة.

(٤) الآية - ٢٠ من سورة المائدة.

(٥) هو في الآية - ٦ من سورة إبراهيم.

جوابه:

أن الخطاب بحرف النداء واسم المنادى أبلغ وأخص في التنبيه على المقصود، وفيه دليل على الاعتناء بالمنادى، وتخصيصه بما يريد أن يقوله له.

فلما كانت آية المائدة في ذكر أشرف العطايا من النبوة والملك وإيتاء ما لم يؤت أحدا من العالمين وهو المن والسلوى وهم ملتبسون به حالة النداء حق لها وناسب مزيد الاعتناء بالنداء، وتخصيص المنادى، ولذلك أيضا قال: ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ لأن ذلك من أعظم النعم عليهم، فناسب التخصيص بذكر المنادى.

ولما كانت آية إبراهيم بذكر ما أنجاهم الله تعالى منه من قبل فرعون وكان ذلك مما مضى زمانه لم^(١) يأت فيه بمزيد الاعتناء كما تقدم في المائدة.

١٠٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾^(٢) كيف يبوء بإثمه [وقد قال]^(٣): ﴿وَلَا تَرَرُ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَى﴾^(٤) م.

جوابه:

بإثم قتلى، وإثم معاصيك في نفسك.

١٠٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾^(٥) الآية.

(١) في النسخة الأصل لما يأت.

(٢) الآية - ٢٩ من سورة المائدة

(٣) الزيادة من المحقق.

(٤) الآية - ١٨ من سورة فاطر.

(٥) الآية - ٣٨ من سورة المائدة.

وقال في النور: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا﴾^(١).
قدّم الرجال في المائدة وأخبرهم في النور؟

جوابه:

أن قوة الرجال وجراتهم وإقدامهم على السرقة أشد، فقدموا فيها. وشهوة النساء وابتداء الزنا من المرأة لتربيتها وتمكينها حتى يقع الرجل بها يناسب تقديم النساء - ص ٥٢ - في سياق الزنا.

١٠٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٢) وختم الأخرى: بقوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٣). وفي الثالثة: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٤).

جوابه:

أن المراد بالثلاثة: اليهود، وهم كافرون.
وزادهم في الثانية: الظلم، لعدم إعطائهم القصاص لصاحبه،
وفي الثالثة: الفسق، لتعديهم حكم الله تعالى.
وأن المراد بالثلاثة: أن من ترك حكم الله تعالى عمدا مع اعتقاده الإيمان وأحكامه فهو فاسق.

١٠٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾^(٥) وجميع

(١) الآية - ٢.

(٢) الآية - ٤٤ من سورة المائدة.

(٣) الآية - ٥٥ من نفس السورة.

(٤) الآية - ٥٧ من نفس السورة.

(٥) الآية - ٤٤ من سورة المائدة.

الأنبياء مسلمون، ما فائدة الصفة وهي معلومة؟

جوابه:

الرد على الذين قالوا: إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى فكذبهم بقوله: ﴿الَّذِينَ اسْلَمُوا﴾.

١٠٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿مَا لَأَيِّمِلُكُمْ ضُرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ (١) قدم الضر على النفع هنا، وفي مواضع أخر قدم النفع على الضر كما في سورة الأنعام (٢) والأنبياء (٣) .

جوابه:

أن دفع الضر أهم من جلب النفع وإن كانا مقصودين ولأنه يتضمنه أيضا فإذا تقدم سياق الملك والقدرة كان ذكر دفع الضر أهم، وإذا كان السياق في الدعاء والعبادة والسؤال كان ذكر النفع أولى وأهم، لأنه المقصود غالبا بالسؤال، ولذلك قال في الحج: ﴿يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ أى يدعوه لنفع لمن ضره أقرب من نفعه المطلوب بالدعاء.

١١٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمْ قَالَوا

(١) الآية ٧٦ من سورة المائدة.

(٢) هو قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا - الآية ٧١ من سورة الأنعام﴾.

(٣) هو قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ - الآية ٦٦ من سورة الأنبياء﴾.

لَا عِلْمَ لَنَا ﴿١﴾ وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ ﴿٢﴾ الآية. وقوله تعالى: ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ ﴿٣﴾.

والأنبياء أولى بذلك منا، فكيف الجمع بين الموضعين ﴿٤﴾؟

جوابه:

أن المنى علم ما أظهروه مع ما أبطنوه: معناه لانعلم حقيقة جوابهم باطنا وظاهرا، بل أنت المتفرد بعلم ذلك إلا ما علمتنا، ولذلك قالوا: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ وإنما نعلم ظاهر جوابهم، أما باطنه فأنت أعلم به.

جواب آخر:

أن معناه أن جوابهم لما كان في حال حياتنا ولا علم لنا بما كان منهم بعد موتنا لأن الأمور محالة على خواتيمها ﴿٥﴾.

١١١ - مسألة:

- ص ٥٣ - قوله تعالى في آخر السورة: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ ﴿٦﴾.

(١) الآية - ١٠٩ من سورة المائدة.

(٢) الآية - ٤١ من سورة النساء.

(٣) الآية - ١٤٣ من سورة البقرة.

(٤) أى كيف يقولون: لا علم لنا مع أنهم أصحاب العلم وشهوده على الناس؟

(٥) وقال الرازى: (هذا جواب الدهشة والحيرة حين تطيش عقولهم من زفرة جهنم

نعوذ بالله تعالى منها، ومثله لا يفيد نفى العلم ولا إثباته.

الثانى: أنهم قالوا ذلك تعريضا بالتشكى من قومهم وإظهارا للالتجاء إلى الله تعالى فى

الانتقام منهم كأنهم قالوا أنت أعلم بما أجابونا من التصديق والتكذيب - مسائل الرازى ص ٧٨.

(٦) الآية - ١١٩ من سورة المائدة.

وقال في آخر المجادلة: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾^(١) .

جوابه:

أنه لما تقدم وصفهم بالصدق، ونفعهم إياهم يوم القيامة بالخلود في الجنة أكده بقوله: ﴿أَبَدًا﴾ ولذلك أكده بقوله: ﴿أَبَدًا﴾^(٢)، ولذلك أكده بقوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾.

سورة الأنعام

١١٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾^(٣) فرق بين ﴿خَلَقَ﴾ و ﴿جَعَلَ﴾ .

جوابه:

أن السموات والأرض أجرام، فناسب فيهما: ﴿خَلَقَ﴾ والظلمات والنور أعراض ومعان فناسب فيهما: ﴿جَعَلَ﴾،

(١) نص الآية: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ الآية - ٢٢ من سورة المجادلة .

(٢) هكذا العبارة في النسخة الأصل، وفيها ارتباك بتكرير وحذف ولعل صحة العبارة: "... ونفعهم إياهم يوم القيامة بالخلود في الجنة أكده بقوله: أبدا، ولما تقدم في المجادلة كتب الإيمان في قلوبهم وتأيدهم بروح منه أكده بقوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾".

(٣) الآية الأولى من سورة الأنعام.

ومثله كثير كقوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ ^(١) أى لا تصفوا، ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ ^(٢) شُرَكَاءَ﴾ وهو كثير.

١١٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ ^(٣). جمع الظلمات وأفرد النور؟

جوابه:

أما من جعل الظلمات: الكفر، والنور: الإيمان، فظاهر لأن أصناف الكفر كثيرة، والإيمان شئ واحد. ومن قال: بأن المراد حقيقتيهما، فلأنه يقال: رجل نور، ورجال نور، فيقال للواحد وللجماعة، وواحد الظلمات: ظلمة، فجمعت جمع التأنيث. ولأن حقيقة النور واحدة، وحقائق الظلمات مختلفة.

١١٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ﴾ ^(٤) وفى الشعراء: ﴿فَسَيَأْتِيهِمْ﴾ ^(٥) م.

جوابه:

مع قصد التنويع فى الفصاحة، فإن ^(٦) المراد بآية الأنعام

(١) فى الآية ٢٢- من سورة البقرة.

(٢) فى الآية ١٠٠- من سورة الأنعام.

(٣) الآية الأولى من سورة الأنعام.

(٤) الآية ٥- من سورة الأنعام.

(٥) الآية ٦-.

(٦) فى النسخة الأصل: إن بغير الفاء.

الدلالة على نبوة النبي ﷺ من الآيات والمعجزات.

والمراد "بالحق" ^(١): القرآن، ولكن لم يصرح به، وفي الشعراء صرح بالقرآن بقوله: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَحِمَ الرَّحْمَنُ﴾ فلم أن المراد بالحق: ﴿الْقُرْآنُ﴾، فناسب: ﴿فَسَيَأْتِيهِمْ﴾ تعظيما لشأن القرآن، لأن السين أقرب من سوف.

١١٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ ^(٢) وفي الشعراء: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا﴾ ^(٣) بالواو، وفي سبأ بالفاء ^(٤) هـ.

جوابه:

أنه إن كان السياق يقتضى النظر والاستدلال جاء بغير "واو"، وهنا كذلك لمن يعتبر الآيات قبله.

وإن كان يقتضى الاعتبار بالحاضر والمشاهدة جاء بالواو أو الفاء، لتدل "الهمزة" على الإنكار، و"الواو" ^(٥) على عطفه على الجمل قبله كقوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ ^(٦) - ص ٥٤ - الآية. ﴿أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ

(١) أى الحق المنصوص عليه فى الآية موضع السؤال ونصها: ﴿فَقَدْ كَذَبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ نِسْفٌ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ﴾ الآية.

(٢) الآية ٦ - من سورة الأنعام.

(٣) فى الآية ٧ - من سورة الشعراء.

(٤) فى الآية ٩ -

(٥) فى: أَوْ لَمْ يَرَوْا؟

(٦) نص الآية: ﴿أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا إِلَىٰ مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ

- الآية: ١٨٥ من سورة الأعراف.

مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴿١﴾ .

١١٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا﴾ (٢) .

وفي موضع آخر: بالفاء (٣) .

وقال هنا: ﴿عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ وفي النمل (٤) ﴿عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ .

جوابه:

أن آية الأنعام ظاهرة في الأمر بالسير في بلاد المهلكين فناسب ثم المرتبة على السير المأمور به .

وفي المواضع الأخرى: الأمر بالنظر بعد السير المتقدم كقوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ فناسب أن يأتي "بالفاء" كأنه قيل: قد ساروا فلينظروا، أو قد ساروا فنظروا عند سيرهم .

ولما تقدم هنا قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾ ناسب قوله: ﴿عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ ولم يتقدم مثله في النمل .

١١٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ (٥) ثم أعادها بعد (٦) .

(١) في الآية ٩- من سورة سبأ .

(٢) الآية ١١- من سورة الأنعام .

(٣) هو في الآية ١٣٧- من سورة آل عمران، والآية ٣٦- من سورة النحل، والآية

٦٩- في النمل، ٢٠ في المنكيات، ٤٢ في الروم .

(٤) في الآية ٦٩- .

(٥) أي في الآية ١٢ من سورة الأنعام .

(٦) في الآية ٢٠- من سورة الأنعام .

جوابه:

أن الأول: للمشركين، والثانية: لأهل الكتاب ليعم الفريقين.

١١٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١). وفي يونس: ﴿وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾^(٢).

قال هنا: ﴿يَمْسَسْكَ﴾، وفي يونس: ﴿يُرِدْكَ﴾. وقال هنا: ﴿فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وفي يونس: ﴿فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾.

جوابه:

مع قصد التنويع، أن الضرر إذا وقع لا يكشفه إلا الله تعالى فاستوى فيه الموضعان، وأما الخير فقد يراد قبل نيله بزمان، إما من الله تعالى، ثم ينيله بعد ذلك، أو من غيره، فهي حالتان:

حالة: إرادته قبل نيله، وحالة: نيله، فذكر الحالتين في السورتين.

فآية الأنعام: حالة نيله، فعبر عنه بالمس المشعر بوجوده، ثم قال: ﴿فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أى على ذلك، وعلى خيرات بعده، وفيه بشارة بنيل أمثاله.

وآية يونس: حالة إرادة الخير قبل نيله، فقال: ﴿يُرِدْكَ﴾،

(١) في الآية - ١٧ سورة الأنعام.

(٢) الآية - ١٠٧ من سورة يونس.

ثم قال: ﴿فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ أى إذا أرادته قبل نيله، ولذلك قال: ﴿يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ ففى الآيتين بشارة له بإرادة الخير ونيله إياه، وأمثاله بالواو فيهما.

١١٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾، وختمها ﴿بِالظَّالِمِينَ﴾^(١).
وفى يونس: ﴿فَمَنْ (٢) افْتَرَى﴾ بالفاء، وختمها بالمجرمين ٢.

جوابه:

أن آية الأنعام ليس ما قبلها سببا لما بعدها فجاءت بالواو المؤذنة بالاستئناف.

وآية يونس: ما قبلها سبب لما بعدها، فجاءت بالفاء المؤذنة بالسببية ٢ (٣) من إشراكهم (٤) ٢ سببا فى أظلميتهم ولبثه فيهم عمرا من قبله وعلمهم بحاله سبب - ص ٥٥ - لكونهم أظلم كآته قيل: إذا صح عندكم أنه صدق فمن أظلم ممن افترى.

وختم هذه "بالظالمين" لتقدم قوله: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾، وختم تلك "بالمجرمين" لقوله: قبل ذلك: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ

(١) الآية - ٢١.

(٢) هكذا فى النسخة الأصل ونص الآية: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ

كذب بآياته إنه لا يفلح المجرمون - الآية - ١٧ من سورة يونس.

(٣) كلمة غير مقروءة ٢.

(٤) كذلك غير مقروءة.

(٥) الآية - ٢٥ من سورة الأنعام.

المُجْرِمِينَ ﴿١﴾ .

١٢٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ (١) وفي يونس: ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾ (٢)، ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ﴾ (٣) .

جوابه:

أن آية الأنعام في أبي جهل، والنضر، وأبى، لما استمعوا قراءة النبي ﷺ على سبيل الاستهزاء، فقال النضر: ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٤)، فلما قل عددهم أفرد الضمير مناسبة للمضميرين .

وآية يونس: عامة لتقدم الآيات الدالة على ذلك كقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ﴾ (٥) به . فناسب ذلك ضمير الجمع، وأفرد من ينظر لأن المراد نظر المستهزئين، فأفرد الضمير .

أو أنه لما تقدم ضمير الجمع أفرد الثاني تفننا، واكتفى بالأول، أو تخفيفا مع حصول المقصود .

١٢١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ

(١) الآية - ٢٥ من سورة الأنعام .

(٢) الآية - ٤٢ .

(٣) الآية - ٤٣ من سورة يونس أيضا .

(٤) هذا إشارة إلى ما أورده الواحدي النيسابوري في أسباب نزول الآية من رواية أبي

صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما . راجع أسباب النزول للواحدي ص ١٤٣ .

(٥) هو في الآية - ٤٠ من سورة يونس .

بِمَبْعُوثِينَ^(١) ﴿٢﴾ وفيما سواها: ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾^(٢) م .

جوابه:

أَنْ ﴿قَالُوا﴾ هُنَا عَظَفَ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَعَادُوا﴾^(٣)
أَي: لَعَادُوا وَقَالُوا: وَفِي غَيْرِهَا حِكَايَةٌ عَنْ قَوْلِهِمْ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا.

١٢٢- مسألة:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾^(٤).
وكَذَلِكَ فِي الْحَدِيدِ وَغَيْرِهَا^(٥).

وَقَدَّمَ فِي الْأَعْرَافِ وَالْعَنَكِبُوتِ: "اللَّهُو" عَلَى "الْعِب" ^(٦) م .

جوابه:

فِي الْأَعْرَافِ^(٧).

١٢٣- مسألة:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾^(٨).

(١) الآية ٢٩- من سورة الأنعام.

(٢) هو في الآية ٣٧- من سورة "المؤمنين"، وفي الآية ٢٤- من سورة الجاثية.

(٣) أى في الآية ٢٨- السابقة على الآية ٢٩- موضع المسألة من سورة الأنعام.

(٤) الآية ٣٢- من سورة الأنعام.

(٥) هى في الآية ٢٠- من سورة الحديد، والآية ٣٦- من سورة محمد.

(٦) هى في الآية ٥١- من سورة الأعراف في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهَاوًا

وَلَعِبًا﴾، وفي الآية ٦٤- من سورة العنكبوت في قوله تعالى: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ
وَلَعِبٌ﴾.

(٧) راجع المسألة ١٤٦.

(٨) الآية ٣٣- من سورة الأنعام.

وفي آخر السورة: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ﴾ (١) الآية ؟

جوابه:

أنهم لا يكذبونك في الباطن، لأنك عندهم معروف بالأمين،
وإنما يكذبونك في الظاهر ليصدوا عنك.

١٢٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ﴾ (٢)
وكذلك في الآية الثالثة (٣).

وفي الثانية: ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ (٤) على العادة فيه.
جمع فيهما بين علامتى الخطاب، وهما تاء الضمير وكاف
الخطاب ؟

جوابه:

أنه لما كان المتوعد به شديدا أكد في التنبيه عليه بالجمع بينهما
مبالغة في الوعد.

١٢٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ (٥).
وفي هود: حذف لكم (٦) ؟

جوابه :

أن آية هود تقدمها ﴿لَكُمْ﴾ مرات عدة (٧)، فاكتفى به

(١) الآية - ١٤٧ من نفس السورة.

(٢) الآية - ٤٠ من سورة الأنعام.

(٣) وهى الآية - ٤٧ من نفس السورة.

(٤) وهى الآية - ٤٦ من نفس السورة.

(٥) الآية - ٥٠ من سورة الأنعام.

(٦) هو في الآية - ٣١ من سورة هود.

(٧) هو متقدم في الآيات - ٢٥، ٢٧، ٣١ من سورة هود.

تخفيفا . ولم يتقدم هنا سوى مرة واحدة .

١٢٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا﴾^(١) وكذلك في سورة الأنبياء: ﴿مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا - ص ٥٦ - يَضُرُّكُمْ﴾^(٢) قدم النفع على الضرر .
وفي الحج والفرقان وغيرهما: قدم الضرر على النفع^(٣) ؟ .

جوابه:

أن دفع الضرر أهم من جلب النفع ، فلما تقدم ذكر نفي الملك والقدرة عنهم كان تقديم ذكر دفع الضرر ، وانتفاء القدرة عليه أهم . .

ولما كان سياق غير ذلك في العبادة والدعاء والمقصود بهما غالبا طلب النفع وجلبه كان تقديم النفع أهم ، ولذلك قال في الحج: ﴿يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ﴾^(٤) نَفْعِهِ المقصود بالدعاء .

١٢٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾^(٥) .

(١) الآية - ٧١ من سورة الأنعام .

(٢) الآية - ٦٦ .

(٣) هو في الآية - ١٢ من سورة الحج ، والآية - ١٠٢ من سورة البقرة ، والآيتين - ١٨ ،

٤٩ من سورة يونس ، والآية - ٧٦ من سورة المائدة ، والآية - ٣ من سورة الفرقان ، والآية - ١١ من سورة الفتح .

(٤) هو في الآية - ١٣ من سورة الحج .

(٥) الآية - ٩٠ من سورة الأنعام .

وفي يوسف: ﴿ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾^(١) مذكرا منونا؟.

جوابه:

أنه تقدم في هذه السورة: ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ﴾^(٢)
فناسب: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾.

١٢٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ﴾^(٣).

وفي سائر المواضع: ﴿وَيُخْرِجُ﴾^(٤) بالياء؟.

جوابه:

أن: يخرج الحي من الميت مناسب في المعنى لفلق الحب والنوى عن الخارج عنهما فجئ بالياء كالشرح له، ثم عطف ﴿مُخْرِجُ﴾ على ﴿فَالِقُ﴾ لأن عطف الاسمية على الاسمية أنسب وأفصح، ولما فيه من المقابلة للجملة المتقدمة. وسائر المواضع بالياء: لأن الجملة قبلها فعلية، فعطف عليها بفعلية.

١٢٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾^(٥)

وبعده: ﴿لِّقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾^(٦) وبعده: ﴿يُؤْمِنُونَ﴾^(٧)

(١) الآية - ١٠٤.

(٢) هو مذكور في الآية - ٦٨ من سورة الأنعام أيضا.

(٣) الآية - ٩٥ من سورة الأنعام.

(٤) أى بدل: ومخرج بالميم.

(٥) الآية - ٩٧ من سورة الأنعام.

(٦) الآية - ٩٨ من نفس السورة.

(٧) الآية - ٩٩ من نفس السورة.

ما وجه اختصاص كل آية بنحائها؟

جوابه:

أن حساب الشمس والقمر والنجوم والاهتداء بها يختص بالعلماء بذلك فناسب ختمه بـ ﴿يَعْلَمُونَ﴾ .

وإنشاء الخلائق من نفس واحدة، ونقلهم من صلب إلى رحم، ثم إلى الدنيا ثم إلى مستقر ومستودع، ثم إلى حياة وموت . والنظر في ذلك والفكر فيه أدق فناسب ختمه بـ ﴿يَفْقَهُونَ﴾ أى: يفهمون، وهو اشتغال الذهن بما يتوصل به إلى غيره، فيتوصل بالنظر في ذلك إلى صحة وقوع البعث والنشور بثواب أو عقاب .

ولما ذكر ما أنعم به على عباده من سعة الأرزاق والأقوات والثمار وأنواع ذلك ناسب ذلك ختمه بالإيمان الداعى إلى شكره تعالى على نعمه .

١٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(١) وقال في سورة المؤمن: ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(٢) .

جوابه:

- ص ٥٧ - لما تقدم هنا: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ﴾^(٣) فناسب تقديم كلمة التوحيد النافية للشرك ردًا

(١) الآية - ١٠٢ من سورة الأنعام .

(٢) الآية - ٦٢ .

(٣) في الآية - ١٠٠ من سورة الأنعام .

عليهم، ثم ذكر الخلق.

ولما تقدم في المؤمن كونه خالقا بقوله تعالى: ﴿لَخَلْقُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾^(١) ناسب تقديم
كلمة "الخلق" ثم "كلمة التوحيد".

١٣١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾^(٢) وقال بعده:
﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ﴾^(٣).

جوابه:

لما تقدم في الأول: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾^(٤)،
الآية وهو تسلية له صلى الله عليه وسلم ناسب ذلك ولو شاء
ربك الحافظ لك ما فعلوه.

وأما الثانية: فتقدمها قوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ
وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾^(٥).

فناسب ذلك: ولو شاء الله الذي جعلوا له ذلك ما فعلوه.

١٣٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾^(٦)
وفي النحل وغيرها: ﴿بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾^(٧).

(١) الآية - ٥٧ من سورة المؤمن (غافر).

(٢) في الآية - ١١٢ من سورة الأنعام.

(٣) في الآية - ١٣٧ من نفس السورة.

(٤) أي في نفس الآية - ١١٢ موضع المسألة.

(٥) أي في الآية - ١٣٦ السابقة على الآية - ١٣٧ من سورة الأنعام.

(٦) الآية - ١١٧ من سورة الأنعام.

(٧) هو في سورة النحل الآية - ١٢٥، والآية - ٣٠ من سورة النجم، والآية - ٧ من

جوابه:

أن الأصل دخول الباء فيه، لكن تقدم (١) قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾.

ولما تقدم هنا: ﴿وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (٢) [وتأخر] (٣) ﴿وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ (٤) ناسب من يضل (٥) عَنْ سَبِيلِهِ، وبقيّة الآيات إخبار عن سبق منه الضلال فناسب الفعل الماضي.

١٣٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ (٦). وقال في هود: ﴿مُصْلِحُونَ﴾ (٧) ؟

جوابه:

أن آية الأنعام تقدمها قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ

(١) حقه أن يقول "تأخر" أو تقدم على قوله إذ أن آية ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ رقمها ١٢٤ من سورة الأنعام أي بعد الآية موضع المسألة سبع آيات. وفي الأصل: رسالاته وهو خطأ.

(٢) الآية - ١١٦ من سورة الأنعام.

(٣) لفظ "وتأخر" زدناه ليناسب مقام الآية التي بعدها لأنها متأخرة في الترتيب عن الآية موضع المسألة.

(٤) في الآية رقم ١١٩ من سورة الأنعام.

(٥) يريد أن يقول بأنه ذكر في سورة الأنعام ﴿مَنْ يَضِلْ﴾ بلفظ المضارع ليناسب ما قبلها وهو "يضلوك" وما بعدها وهو: "ليضلوك" وكلها في سياق الفعل المضارع.

(٦) أخطأ الكاتب في نقل نص آية الأنعام موضوع المسألة، ونص هذه الآية هو: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ - الآية - ١٣١ الأنعام.

(٧) الآية - ١١٧ من سورة هود ونصها: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾.

يَقْصُوتُ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ ﴿١﴾ أَيْ يَوْقِظُونَكُمْ
بِالآيَاتِ مِنْ غَفْلَاتِكُمْ، لِأَنَّ الْإِنْذَارَ الْإِيقَازَ مِنَ الْغَفْلَاتِ عَنْ
الْمُنْذَرِ بِهِ، فَنَاسِبُ قَوْلِهِ: ﴿غَافِلُونَ﴾

وَفِي هُودٍ: تَقْدِمُ ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا
بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ﴾ ﴿٢﴾، فَنَاسِبُ اخْتِمِ
بِقَوْلِهِ: ﴿مُصْلِحُونَ﴾، لِأَنَّ ذَلِكَ ضِدُّ الْفَسَادِ الْمَقَابِلُ لَهُ.

١٣٤ - مسألة:

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣﴾ هُنَا وَفِي
الزَّمَرِ ﴿٤﴾. وَفِي قِصَّةِ شُعَيْبٍ فِي هُودٍ: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٥﴾
بِغَيْرِ فَاءٍ.

جوابه:

أَنَّ "الْقَوْلَ" فِي آيَتِي الْأَنْعَامِ وَالزَّمَرِ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ بِقَوْلِهِ:
﴿قُلْ﴾ ﴿٦﴾ فَنَاسِبُ التَّوَكُّيدِ فِي حَصُولِ الْمَوْعُودِ بِهِ "بِفَاءِ
السَّبَبِيَّةِ".

وَأَيَّةُ هُودٍ مِنْ قَوْلِ "شُعَيْبٍ" فَلَمْ يُؤَكِّدْ ذَلِكَ.

(١) هُوَ فِي الْآيَةِ - ١٣٠ مِنْ سُورَةِ الْأَنْعَامِ.

(٢) الْآيَةُ - ١١٦ مِنْ سُورَةِ هُودٍ.

(٣) الْآيَةُ - ١٣٥ مِنْ سُورَةِ الْأَنْعَامِ.

(٤) الْآيَةُ - ٣٩.

(٥) الْآيَةُ - ٩٣ مِنْ سُورَةِ هُودٍ وَنَصَحَهَا: ﴿يَا قَوْمِ اْعْمَلُوا عَلَى مَكَاتَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ

سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾.

(٦) يُرِيدُ أَنَّ آيَتِي الْأَنْعَامِ وَالزَّمَرِ مُصَدِّرَتَانِ بِالْأَمْرِ بِالْقَوْلِ وَنَصَحَهَا: ﴿قُلْ يَا قَوْمِ اْعْمَلُوا

عَلَى مَكَاتَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾.

١٣٥- مسألة:

قوله تعالى: [حكاية] ^(١) عن قولهم: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ ^(٢) الآية.
وقال في النحل - ص ٥٨ - : ﴿مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ^(٣) م.

جوابه:

أن لفظ الإشراف مؤذن بالشريك فلم يقل: ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ .
بخلاف: ﴿عَبَدْنَا﴾ ليس مؤذنا بإشراك غيره فلذلك جاء: ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ وأما زيادة ﴿نَحْنُ﴾ فإنه لما حال بين الضمير في ﴿عَبَدْنَا﴾ وبين ما عطف عليه حائل وهو قوله: ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أكد بقوله: ﴿نَحْنُ﴾ .
وها هنا لم يحل بين الضمير والمعطوف عليه حائل.

١٣٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ^(٤) .
وفي النحل: ﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ^(٥) .

جوابه:

لما تقدم قوله: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ﴾ ^(٦) .

(١) لفظ "حكاية" زيادة من المحقق ليناسب ما قبلها ما بعدها .

(٢) الآية - ١٤٨ من سورة الأنعام .

(٣) الآية - ٣٥ من سورة النحل .

(٤) الآية - ١٤٨ من سورة الأنعام .

(٥) الآية - ٣٥ من سورة النحل .

(٦) هو الآية - ١٤٧ من سورة الأنعام .

ناسب كذلك كذب الذين من قبلهم .

ولما تقدم في النحل: ﴿مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا حَرَمَنَا﴾ قال: ﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ .

١٣٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ (١) .

وفي "سبحان": ﴿خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ (٢) الآية ؟ .

جوابه:

أن قوله تعالى: ﴿مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ وهو الفقر، خطاب للمقلين الفقراء، أى: لا تقتلوه من فقر بكم، فحسن: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ﴾ ما يزول به إملاقكم ثم قال: ﴿وَإِيَّاهُمْ﴾ أى نرزقكم جميعا .

وقوله تعالى: ﴿خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ خطاب للأغنياء، أى خشية إملاق يتجدد لكم بسببهم، فحسن: ﴿نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ .

١٣٨ - مسألة:

قوله تعالى في آخر الوصية الأولى: ﴿تَعْقِلُونَ﴾ (٣) .

وفي آخر الثانية: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (٤) .

(١) الآية - ١٥١ من سورة الأنعام .

(٢) الآية - ٣١ من سورة الإسراء .

(٣) هو في الآية - ١٥١ من سورة الأنعام .

(٤) هو في الآية - ١٥٢ من نفس السورة .

وآخر الثالثة: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(١).

جوابه:

أن الوصايا الخمس إنما يحمل على تركها العقل الغالب على الهوى، لأن الإشراك بالله لعدم استعمال العقل الدال على توحيد الله وعظمته ونعمه على عبده، وكذلك عقوق الوالدين لا يقتضيه العقل لسبق إحسانهما إلى الولد بكل طريق، وكذلك قتل الأولاد بالوأد من الإملاق مع وجود الرازق الكريم، وكذلك إتيان الفواحش لا يقتضيه عقل، وكذلك قتل النفس لغيظ أو غضب في القاتل فحسن بعده: ﴿تَعْقِلُونَ﴾.

وأما الثانية: فلتعلقها بالحقوق المالية والقولية، أى: لعلمكم تذكرون في أنفسكم أن لو كان الأيتام أولادكم وكنتم أنتم المقايضين لأنفسهم ما يكال أو يوزن، أو المشهود عليه، أو المقر له، أو الموعود، أ كنتم ترضونه لأنفسكم؟ فما لا ترضونه لأنفسكم لا ترضونه لغيركم.

وأما الثالثة: فلأن ترك - ص ٥٩ - اتباع الشرائع الدينية مؤد إلى غضب الله تعالى وإلى جهنم لما فيه من معصية الله تعالى، فحسن: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ذلك، أو تتقون عذاب الله سبحانه بسببه.

١٣٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾^(٢).

(١) هو في الآية - ١٥٣ من سورة الأنعام.

(٢) الآية - ١٥٥ من نفس السورة.

وفي الأنبياء: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ (١).

قدم الإنزال ههنا وآخره في الأنبياء ٥.

جوابه :

قدم الإنزال ههنا ردًا على قول فنحاص بن عازوراء: ﴿مَا
أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ﴾ (٢) فبدأ به (٣) اهتماماً به،
ولأن الكتب سماوية فناسب البداءة بالإنزال.

وآية الأنبياء في الذكر، فجاءت على الأصل في تقديم الوصف
المفرد في النكرة على الجملة.

١٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ (٤).

وقال تعالى في البقرة: ﴿كَمْثَلِ حَبَّةِ أَنْبَتِ سَبْعِ سَنَابِلٍ﴾ (٥)
الآية.

جوابه:

أن آية الأنعام: لمطلق الحسنات، وآية البقرة خاصة في النفقة
في سبيل الله السالمة من المن والأذى، وقد تقدم في
البقرة (٦).

فإن قيل: ففي البقرة: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا

(١) الآية - ٥٠.

(٢) هو في الآية - ٩١ من سورة الأنعام.

(٣) أى بقوله: أنزلناه.

(٤) الآية - ١٦٠ من سورة الأنعام.

(٥) هو في الآية - ٢٦١ من سورة البقرة.

(٦) راجع الجواب في المسألة: ٦٣.

حَسَنًا فَيُضَاعَفُهُ لَهُ ﴿١﴾ الْآيَةُ .

قلنا: وروده بعد قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (١)، يدل على ما قدمناه أو المراد بهذه الآية العشر (٢) فما زاد .

١٤١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٣) .

وقال في يونس عن نوح: ﴿وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٤) .

وفي موسى (٥): ﴿أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ؟ .

جوابه:

أن المراد أول المسلمين من أهل مكة شرفها الله تعالى ، لأنه أول المسلمين منهم ، ولم يكن نوح أول من أسلم في زمانه ، ومثله قول سحرة فرعون: ﴿أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٦) يريد أولهم من قوم فرعون وآله .

وأما قول موسى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أراد أول المصدقين بامتناع الرؤية في الدنيا ، ولم يرد الإيمان الذي هو: الدين .

١٤٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿خَلَّافَ الْأَرْضِ﴾ (٧) .

(١) هو في الآية -٢٤٤ من سورة البقرة .

(٢) أي عشر أمثال الحسنات .

(٣) الآية -١٦٣ من سورة الأنعام .

(٤) ما هو عن نوح في سورة يونس نصه: ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ - الآية

-٧٢﴾ وما ذكره المصنف من قوله تعالى: ﴿وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ إنما هو حكاية موسى وهو في سورة يونس أيضا الآية رقم: ٩٠ .

(٥) يقصد في الأعراف حكاية عن موسى عليه السلام -الآية -١٤٣ .

(٦) هو في الآية -٥١ من سورة الشعراء .

(٧) الآية -١٦٥ من سورة الأنعام .

وفي فاطر: ﴿فِي الْأَرْضِ﴾^(١) . يأتي فيها (٢) .

١٤٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾^(٢) . وفي الأعراف:
﴿لَسَرِيعُ الْعِقَابِ﴾^(٤) ؟

جوابه:

أنه لما تقدم ما يؤذن بالكرم والإحسان في قوله: ﴿مَنْ جَاءَ
بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ الآيات ناسب ترك التوكيد في
جانب العقاب .

وفي الأعراف: لما تقدم ما يؤذن بغضب الله وعذابه من
اتخاذهم العجل، وحلّ السبت، ناسب توكيد جانب العذاب
بدخول - ص ٦٠ - اللام .

سورة الأعراف

١٤٤ - مسألة:

ما سبب اختلاف الألفاظ وزيادة المعاني ونقصها في بعض
قصص آدم دون بعض، وكذلك في غير ذلك من القصص
كقصة موسى مع فرعون، ونوح وهود وصالح مع قومهم
وشبه ذلك ؟

(١) الآية - ٣٩ .

(٢) راجع الجواب في المسألة: ٣٥٢ .

(٣) الآية - ١٦٥ من سورة الأنعام .

(٤) الآية - ١٦٧ من سورة الأعراف .

جوابه:

أما اختلاف الألفاظ فلأن المقصود المعانى لأن الألفاظ الدالة عليها

أولاً: لم تكن باللسان العربى، بل بالسنة المتخاطبين حالة وقوع ذلك المعنى، فلما أدّيت تلك المعانى إلى هذه الأمة أدّيت بألفاظ عربية تدل على معانيها مع اختلاف الألفاظ واتحاد المعنى، فلا فرق بين "أبى" أن يكون مع الساجدين وبين ﴿لم يكن مع الساجدين﴾ في دلالتها على معنى واحد وهو عدم السجود.

وكذلك لا فرق في المعنى بين "مالك لا تسجد" و "ما منعك أن تسجد" لأن (لا) صلة زائدة.

وأما زيادة المعانى ونقصها في بعض دون بعض فلأن المعانى الواقعة في القصص فرقت في إيرادها، فيذكر بعضها في مكان وبعض آخر في مكان آخر، ولذلك عدة فوائد ذكرتها في كتاب "المقتنص" (١) في تكرار القصص

١٤٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي﴾ (٢).

وفي الحجر، وصاد: ﴿فَأَنْظِرْنِي﴾ (٣) بالفاء؟

(١) هكذا في النص وصحته "المقتنص في فوائد تكرار القصص" ذكره إسماعيل باشا في

هدية العارفين ١٤٨/٢، وفي إيضاح المكنون ٥٤٧/٢.

(٢) الآية - ١٤ من سورة الأعراف.

(٣) هو في سورة الحجر في الآية - ٣٦، وفي سورة ص في الآية - ٧٩.

جوابه:

أن آية الأعراف استئناف سؤال غير مسبب عما قبله، فلا وجه للفاء وكذلك: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾^(١) خبر مستأنف غير مسبب عما قبله، وحيث جاء بالفاء فهو مسبب عما قبله، تقديره: إن أخرجتني فأنظرنى.

ولما جاء بفاء السببية هنا^(٢)، ناسب: ﴿فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ بالفاء.

١٤٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا﴾^(٣) قدم اللهو على اللعب وفي العنكبوت وبقية المواضع^(٤) قدم اللعب على اللهو.

جوابه:

والله أعلم: أن اللهو عن الشئ تركه وإهماله والإعراض عنه ونسيانه.

واللعب: معروف، وهو فعل مقصود لفاعله.

فلما جاء في الأعراف بعد قوله: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٥) وهو ذم لهم بالإعراض عن اتباع الحق وإهماله، ولذلك قال

(١) أى في الآية - ١٥ من سورة الأعراف أيضا.

(٢) يقصد في سورتي الحجر وصاد.

(٣) هو في الآية - ٥١ من سورة الأعراف

(٤) سورة العنكبوت كسورة الأعراف قدم فيهما اللهو على اللعب، أما في بقية المواضع وهى الأنعام، والحديد وسورة محمد فهى التى ذكر فيها اللعب مقدما على اللهو وقد سبق ذكر هذا فى المسائل: ١٢٢، ٤٣٠.

(٥) فى الآية - ٤٨ من سورة الأعراف .

بعده: ﴿كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾^(١).

وكذلك آية العنكبوت، جاءت بعد قوله: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الآيتين^(٢) دلّ بهما على إعراضهم عن الحق واتباعه مع علمهم به. وأما في المواضع -ص ٦١ - الأخر، فجاء في سياق ذم الدنيا والاشتغال عن الله تعالى بلعبها ولهوها وزينتها.

١٤٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا﴾^(٣) بلفظ المستقبل، وكذلك في الروم^(٤).

وفي الفرقان^(٥) و [في]^(٦) فاطر: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ﴾ بلفظ الماضي^(٧).

جوابه:

لما تقدم^(٨): ﴿يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾^(٩) ناسب، ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ﴾، وأيضا تقدم قوله: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ﴾^(١٠) فناسب

(١) في الآية -٥١ من نفس سورة الأعراف .

(٢) يقصد الآيتين ٦١، ٦٢ من سورة العنكبوت وفيهما الإعراض عن اتباع الحق.

(٣) الآية -٥٧ من سورة الأعراف.

(٤) هي في الآيتين - ٤٦، ٤٨ في سورة الروم، وكذلك في سورة النمل الآية -٦٣.

(٥) الآية -٤٨.

(٦) الزيادة من المحقق.

(٧) في الآية -٩ من سورة فاطر.

(٨) أي هنا في سورة الأعراف.

(٩) في الآية -٥٤ من نفس الأعراف أيضا.

(١٠) أي في الآية -٥٥ من سورة الأعراف أيضا.

﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ﴾ لأن الدعاء إنما يكون لما يأتي، وكذلك في الروم، لما تقدم قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ﴾ (١) ناسب بعده: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ﴾.

أما الفرقان: فلما تقدم ذلك أفعال ماضية وهو قوله تعالى: ﴿مَدَّ الظِّلَّ﴾ و ﴿جَعَلَهُ﴾ ﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ﴾ و ﴿جَعَلَ لَكُمُ الْيَلَ﴾ و ﴿جَعَلَ النَّهَارَ﴾ (٢) ناسب ذلك: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ﴾.

وأما آية فاطر: فإنه تقدم قوله تعالى: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ﴾ (٣) وهو المطر، وإنما يذكر بشكر النعم الماضية على زمن الشكر، فناسب ﴿أَرْسَلَ﴾ ماضيا.

١٤٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ (٤) بغير واو. وفي هود: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ (٥) م.

جوابه:

أن هنا لم يتقدمه دعوى نبوة، ورد قوم مدعى ذلك عليه، فهو كلام مبتدأ. وفي هود والمؤمنين: تقدم ما يشعر بذلك

(١) في الآية - ٤٦ في سورة الروم.

(٢) كل هذه الأفعال الماضية مذكورة في الآيات - ٤٥، ٤٦، ٤٧ السابقة على الآية

- ٤٨ من سورة الفرقان موضوع المقارنة.

(٣) هو في الآية - ٣ من سورة فاطر.

(٤) الآية - ٥٩ من سورة الأعراف.

(٥) الآية - ٢٥ من سورة هود، وكذا الآية - ٢٣ من سورة المؤمنون.

وهو قوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى﴾ (١) الآية،
فحسن العطف عليه بالواو، وتسلية للنبي صلى الله عليه وسلم،
وتخويفا لقومه بقوله تعالى: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ
إِلَيْكَ﴾، ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ الآيات (٢).

وأما المؤمنين: فلتقدم ذكر نعمه على المكلفين بحملهم على
الفلك الذى كان سببا لوجودهم ونسلهم، فعطف عليه بالواو
وبقوله: ﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ (٣) فلأنه تقدم
قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ (٤) فناسب
العطف عليه بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ الآية.

١٤٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ﴾ (٥) فى نوح (٦)، وقال
بعده فى قصة هود (٧): ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ
قَوْمِهِ﴾ ؟ .

جوابه:

أن نوحا لم يؤمن أحد من أشراف قومه، وهود آمن بعض

(١) هو فى الآية - ١٧ من سورة هود.

(٢) هو فى الآيتين - ١٢، ١٣ من سورة هود.

(٣) الآية - ٢٢ من سورة المؤمنون.

(٤) هو فى الآية - ١٧ من سورة المؤمنون.

(٥) الآية - ٦٠ من سورة الأعراف.

(٦) أى فى جواب قوم نوح له.

(٧) عبارات هذه المسألة مرتبكة كثيرا وغير دقيقة المعنى إذ أنه ليس فى قصة هود

عبارة ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ وإنما هذه العبارة فى قصة ثمود. قوم صالح الآية
٧٥- من سورة الأعراف.

أشراف قومه، فلذلك قال: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾

-ص ٦٢-

١٥٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَبْلَغُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ﴾^(١).

وقال في قصة هود: ﴿وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾^(٢).

جوابه:

أن "الضلال" فعل يتحدد بترك الصواب إلى ضده ويمكن تركه في الحال، فقابله بفعل يناسبه في المعنى فقال: ﴿وَأَنْصَحُ﴾.

"والسفاهة" صفة لازمة لصاحبها فقابله بصفة في المعنى فقال: ﴿وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ﴾.

١٥١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ﴾^(٣) فأفرد.

وفي هود: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ﴾^(٤) فجمع؟

= وما ذكر في شأن هود هو: ﴿قال الملأ الذين كفروا من قومه - الآية - ٦٦ من نفس السورة﴾. فحق تركيب جمل المسألة أن تكون على النحو التالي: "﴿قال الملأ من قومه﴾ هكذا في قصة نوح عليه السلام وقال بعده في قصة هود: ﴿قال الملأ الذين كفروا من قومه﴾؟ جوابه: أن نوحا لم يؤمن ... إلى آخر الجواب.

(١) الآية - ٦٢ من سورة الأعراف.

(٢) الآية - ٦٨ من نفس السورة.

(٣) أى أفرد "الدار"، وهذا في الآية - ٧٨ ، ٩١ من سورة الأعراف.

(٤) في الآية - ٦٧ من سورة هود، وكذلك أيضا في الآية - ٩٤: ﴿وأخذت الذين

ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين﴾.

جوابه:

أن المراد بالرجفة الزلزلة العظيمة، فصح الإفراد لأن المراد بدارهم: بلدهم المنزل، والمراد بالصيحة: صيحة من السماء، والمراد بديارهم: منازلهم

١٥٢- مسألة:

قوله تعالى في قصة نوح وشعيب: ﴿أَبْلَغُكُمْ رَسُولَاتٍ رَبِّي﴾^(١).

وقال في هود^(٢) وصالح: ﴿رِسَالَةٌ رَبِّي﴾ فأفرد م.

جوابه:

أن قصة نوح وشعيب تضمنتا أنواعا من التبليغات، وإن لم يذكر هنا مع طول مدة نوح فجمع لذلك.

وقصة^(٣) هود و صالح ليس كذلك فأفرد.

١٥٣- مسألة:

قوله تعالى في قصة شعيب عليه السلام: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾^(٤) وقال في الشعراء: ﴿عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾^(٥) م.

(١) هو في ٦٢، والآية -٩٣ من سورة الأعراف وكذا في الآية -٦٨ في قصة هود.

(٢) إفراد لفظ "رسالة" ورد في قصة صالح فقط وفي قصة هود "رسالات" كما ذكر في آية المسألة رقم ١٥٠.

(٣) في النسخة الأصل: وقصة هود و صالح فحذفناها لما ذكرناه في الحاشية رقم: ٢.

(٤) الآية -٩١ من سورة الأعراف وفي النسخة الأصل: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ﴾ وهو تعبير الآية -٩٤ من سورة هود في شأن قوم شعيب أيضا.

(٥) في الآية -١٨٩.

جوابه:

قيل: أصحاب الأيكة غير مدين، فلا يرد السؤال.

وقيل: هما واحد، فجوابه أن الصيحة ^(١) لما أصابتهم خرجوا من ديارهم هاربين إلى الصحراء فأحرق جلودهم الحرّ فجاءت الظلة فهربوا إليها، فصيح بهم فماتوا في ظلالهم.

١٥٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ ^(٢) وفي العنكبوت: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا اثْنَا بَعْدَ اللَّهِ﴾ ^(٣) و(إلا) للحصر فكيف الجمع بينهما؟

جوابه:

لعل ذلك في مجالس، ففي مجلس اختصر بذكر آتيان الفاحشة وإظهارها، فناسب ذكر "إخراجه" كيلا يعيب عليهم ذلك.

وفي مجلس عدد ذنوبهم، فناسب مطالبتهم "بآتيان العذاب" عليها، فحضر الجواب في كل مجلس بما ذكر فيه وناسبه. أو أن الجوابين من طائفتين، فلم تجيبا إلا بما ذكر عنهما.

(١) عبر الله عز وجل عن عذاب قوم شعيب هنا في سورة الأعراف وفي سورة العنكبوت "بالرجفة"، وعبر عنه في سورة هود بالصيحة ومعناها واحد وهو: الزلزلة.

(٢) هذه الآية ٨٢- من سورة الأعراف في شأن قوم لوط عليه السلام وكان حقها التقديم على آية قصة شعيب عليه السلام.

(٣) في الآية ٢٩ من سورة العنكبوت.

١٥٥- مسألة:

قوله تعالى في قصة مدين: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾^(١). وقال
في هود: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ﴾^(٢).

جوابه:

قيل: إن ابتداء عذابهم كانت زلزلة عظيمة - ص ٦٣ - ثم
صيحة عظيمة قطعت أكبادهم فماتوا جميعا.
وقيل: لأن الزلزلة العظيمة لا تخلو عن صيحة.

١٥٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾^(٣). وفي طه:
﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا﴾^(٤).

جوابه:

أن المرسل هنا: موسى عليه السلام فقط، فقال: ﴿مَعِيَ﴾
وفي طه: موسى وهارون عليهما السلام فقال: ﴿مَعَنَا﴾.

١٥٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا
تَأْمُرُونَ﴾^(٥) وفي الشعراء: ﴿مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ﴾^(٦).

(١) الآية - ٩١ من سورة الأعراف .

(٢) الآية - ٩٤ ونصها: ﴿وَأَخَذْتَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾.

(٣) الآية - ١٠٥ من سورة الأعراف .

(٤) الآية - ٤٧ من سورة طه .

(٥) الآية - ١١٠ من سورة الأعراف .

(٦) الآية - ٣٥ من سورة الشعراء .

جوابه:

أن آية الأعراف من كلام الملائكة، وآية الشعراء من كلام فرعون. ولما كان هو أشدهم في ردّ أمر موسى صرح بأنه "سحر"، ويؤيده: ﴿قَالَ أَجْتَنَّا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ﴾^(١) قاصداً بذلك كله تنفير الناس عن متابعة موسى عليه السلام.

١٥٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ (٢) آمَنْتُمْ بِهِ﴾ وفي الشعراء: ﴿آمَنْتُمْ لَهُ﴾^(٣).

جوابه:

أن الضمير في (به) يرجع إلى "رَبِّ الْعَالَمِينَ" أو إلى "موسى". وفي (له) يجوز رجوعه إلى موسى، أو إلى ما جاء به من الآيات، أي: لأجل ما جاء به من ذلك.

١٥٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾^(٤) الآيات. تقدم في البقرة^(٥).

(١) هو في الآية - ٥٧ من سورة طه.

(٢) في النسخة الأصل: ﴿قَالَ آمَنْتُمْ بِهِ﴾ بإسقاط لفظ فرعون، وهذه هي الآية - ١٢٣ من سورة الأعراف.

(٣) الآية - ٤٩.

(٤) الآية - ١٦١ من سورة الأعراف.

(٥) في المسألة: ٢٩.

١٦٠ - [مسألة: (١):

﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ . تقدم في الأنعام (٢) .

١٦١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ (٣) .

وفي يونس: ﴿بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾ (٤) .

جوابه:

أما آية يونس عليه السلام فلتقدم قوله في قصة نوح عليه السلام: ﴿وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ، فعدي: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بما عداه أولا .

ولم يتقدم في الأعراف "التكذيب" متعديا بالباء، كقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ﴾ فناسب كل موضع ما قبله .

وأما قوله: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ﴾ ، وفي يونس ﴿نَطْبَعُ﴾ ، فلتناسب كل آية ما تقدمها، فالأعراف: تقدمها إظهار بعد إضممار في قوله: ﴿أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا﴾ (٥) ثم

(١) الزيادة من المحقق .

(٢) راجع المسألة: ١٤٣ .

(٣) الآية - ١٠١ من سورة الأعراف، وكان حق المؤلف أن يقدم هذه الآية ومسألتها

تحت رقم - ١٥٦

(٤) الآية - ٧٤ من سورة يونس .

(٥) الآية - ٩٧ من سورة الأعراف .

قال: ﴿أَقَامِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾ (١) فناسب ذلك: ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾، ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ﴾.

وأيضاً: لما أكد أول الآية بالقسم ناسب ذلك تعظيم الطبع بنسبته إلى اسم الله تعالى، وناسب التصريح بوصفهم بالكفر الذى معناه أقبح وأشد من معنى الاعتداء، فناسب كل آية ما ختمت به.

١٦٢- مسألة:

- ص ٦٤ - قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ﴾.
وفى يونس: ﴿نَطْبَعُ﴾ بالنون.

جوابه:

أنه تقدم هنا: ﴿أَقَامِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾ الآية، فناسب التصريح بقوله: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ﴾. وفى يونس تقدم: "فَنَجِّينَا"، ثم "بعثنا" و "جعلناهم" فناسب ﴿نَطْبَعُ﴾ (٢) بالنون.

١٦٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ (٣).

وفى الشعراء: ﴿قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ (٤).

فظاهر آية الأعراف أن الملأ قالوا ذلك، وظاهر آية الشعراء أن

(١) فى الآية - ٩٩ من نفس السورة.

(٢) أى بضمير المتكلم المعظم نفسه فى جميع ما تقدم من الجمل فى الآيتين - ٧٣، ٧٤ من سورة الأعراف.

(٣) الآية - ١٠٩ من سورة الأعراف.

(٤) الآية - ٣٤.

قائله فرعون .

جوابه:

أن كلا منهما قاله، لكن لما تقدم في الشعراء ابتداء مخاطبة فرعون لموسى بقوله: ﴿أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا﴾^(١) الآيات، ناسب ذلك حكاية قول فرعون للملأ، لأنه المتكلم بذلك أولا تنفيرا لقومه عن متابعتة كما تقدم قبل هذا، ولم يأتى في الأعراف مثل ذلك فحكى قولهم له.

١٦٤- مسألة:

قوله تعالى في الأعراف: ﴿وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ﴾^(٢).

وفي الشعراء: ﴿وَأَبْعَثْ﴾^(٣).

كلاهما معلوم المراد، فما فائدة اختلاف اللفظين؟ وكذلك قوله تعالى هنا: ﴿بِكُلِّ سَاحِرٍ﴾ وفي الشعراء ﴿بِكُلِّ سَحَّارٍ﴾.

جوابه:

مع التفنن في الكلام، أن ﴿أَرْسِلْ﴾ أكثر تفخيما من ﴿أَبْعَثْ﴾ وأعلى رتبة لإشعاره بالفوقية.

ففي الأعراف حكى قول الملأ لفرعون، فناسب خطابهم له بما هو أعظم رتبة، تفخيما له.

وفي الشعراء: صدر الكلام بأنه هو القاتل لهم، فناسب تنازله

(١) الآية - ١٨ وما بعدها من سورة الشعراء.

(٢) الآية - ١١١ من سورة الأعراف.

(٣) هو في الآية - ٣٦ من سورة الشعراء.

معهم ومشاورته لهم ، وقولهم ﴿ابْعَثْ﴾ .
 وأما قوله هنا : ﴿بِكُلِّ سَاحِرٍ﴾ : ^(١) وفي الشعراء ﴿بِكُلِّ
 سَحَّارٍ﴾ ^(٢) فلتقدم قولهم : ﴿بِسِحْرِهِ﴾ فناسب صيغة المبالغة
 "بسحّار" .

١٦٥- مسألة:

قولهم هنا ، وفي الشعراء : ﴿آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى
 وَهَارُونَ﴾ ^(٣) .

وفي طه : ﴿آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى﴾ ^(٤) .

جوابه:

لما تقدم في الأعراف : ﴿إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ^(٥) ،
 وفي الشعراء : ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ^(٦) ناسب ذلك
 ﴿آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ثم خصصوا .

المراد بأنه رب موسى وهارون : الذي جاء برسالته لاغير .

وفي طه : لمراعاة رؤوس الآي اكتفى برب هارون وموسى ،
 فلم يحتاج إلى إعادة " رب " ثانيا .

١٦٦- مسألة:

قوله تعالى : ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ ^(٧) .

(١) أى في الآية - ١١٢ من سورة الأعراف .

(٢) في الآية - ٣٧ .

(٣) هي في الأعراف الآيتان - ١٢١ ، ١٢٢ ، وفي الشعراء الآيتان - ٤٧ ، ٤٨ .

(٤) الآية - ٧٠ .

(٥) في الآية - ١٠٤ .

(٦) في الآية - ١٦ .

(٧) الآية - ١٢٥ من سورة الأعراف .

وفي الشعراء: ﴿لَا ضَيْرَ﴾^(١) الآية بزيادة "لاضير".

جوابه:

لما كان الوعيد في الشعراء أشد ناسب مقابلتهم له بعدم التأثر به
- ص ٦٥ - في مقابلة ما يرجونه عند الله تعالى.

١٦٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَأْمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾^(٢).

وفي يونس: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾^(٣).

قدم النفع هنا، وآخره في يونس؟

جوابه:

أن آية الأعراف تقدمها ذكر الساعة، فناسب في حقه تقديم
النفع الذي هو ثواب الآخرة، وتأخير الضر الذي هو عقابها.

وآية يونس تقدمها ذكر استعجال الكفار العذاب في قوله

تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾^(٤) الآية، فناسب

تقديم الضر على النفع، ولذلك قال تعالى بعده: ﴿قُلْ

أَرَأَيْتُمْ^(٥) إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَّاتًا أَوْ نَهَارًا﴾^(٦)، وكذلك كلما

قدم فيه النفع والضرر فلتقدم ما يناسب ذلك التقديم أو

تأخيره وذلك ظاهر لمن ينظر فيه.

(١) في الآية - ٥٠.

(٢) الآية - ١٨٨ من سورة الأعراف.

(٣) الآية - ٤٩، وكذا في مواضع مختلفة.

(٤) في الآية - ٤٨ من سورة يونس.

(٥) في النسخة الأصل ﴿أَرَيْتُمْ﴾ والتصحيح من المصحف.

(٦) الآية - ٥٠ من سورة يونس.

١٦٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(١). وفي حم السجدة: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٢) بلام التعريف.

جوابه:

أن آية الأعراف نزلت أولاً، وآية السجدة نزلت ثانياً، فحسن التعريف أى: هو السميع العليم الذى تقدم ذكره أولاً عند نزول الشيطان.

سورة الأنفال

١٦٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾^(٣) وقال فى الرعد: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾^(٤).

جوابه:

أن المراد "بالذكر"، ذكر عظمة الله وجلاله، وشدة انتقامه ممن عصى أمره لأن الآية نزلت عند اختلاف الصحابة فى غنائم

(١) الآية - ٢٠٠ من سورة الأعراف.

(٢) فى الآية - ٣٦.

(٣) الآية - ٢ من سورة الأنفال.

(٤) فى الآية - ٢٨ من سورة الرعد: والمعنى كيف جمع الخوف والطمأنينة على ذكر

الله تعالى؟

بدر، فناسب ذكر التخويف .
 وآية الرعد: نزلت فيمن هداه الله وأتاب إليه، والمراد بذلك
 الذكر: ذكر رحمته وعفوه ولطفه لمن أطاعه وأتاب إليه .
 وجمع بينهما في آية الزمر، فقال تعالى: ﴿تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ
 الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾^(١) أى عند ذكر عظمته وجلاله وعقابه،
 ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر رحمته وعفوه وكرمه .
 ١٧٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكَ﴾^(٢)
 [جوابه]:

تقدم في البقرة^(٣) .

١٧١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾^(٤) . وفى
 الأعراف: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾^(٥) .

جوابه:

أن الآية هنا فى قریش وكفرهم بصلاتهم عند البيت مكاء
 وتصدية. وآية الأعراف: فى قوم ضلوا وأضلوا غيرهم بما
 كسبوا من إضلال غيرهم مع كفرهم، فناسب زيادة
 -ص ٦٦- العذاب وتضعيفه لزيادة الكسب فى الضلالة.

١٧٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ

(١) فى الآية - ٢٣ من سورة الزمر .

(٢) الآية - ٣٩ من سورة الأنفال .

(٣) راجع المسألة رقم: ٥٤ .

(٤) الآية - ٣٥ من سورة الأنفال .

(٥) الآية - ٣٩ .

رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴿١﴾ . فَنفى أولا (١) ما أثبتته آخرا ؟ .

جوابه:

أن النبي ﷺ رمى أولا والصحابة قتلوا، والله تعالى هو الذى أوصل ما رماه إلى وجوه الكفار، والقتل من الصحابة إلى مقاتليهم فصَحَّ الإسناد إلى الله وإليهم .

١٧٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لِيُحِقَّ الْحَقُّ﴾ (٢) ماوجهه ومعناه، مع أن ظاهره كما يقال تحصيل الحاصل ؟ .

جوابه:

ليقع الحق عنده من نصر المسلمين وغلبهم، أو ليحق عندكم الحق عنده من النصر والغنيمة .

١٧٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ ثم قال: ﴿وَمَا لَهُمْ آلًا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ فأثبت عذابهم ثانيا بعد نفيه أولا، فما معناه ؟ .

جوابه:

المنفى عذاب الدنيا الذى كانوا يستعجلونه، والمثبت عذاب الآخرة. أو المنفى تعذيبهم بشرط كونك فيهم، والمثبت عدم ذلك. أو المنفى عذاب الكل ليعلمه أن بعضهم سيسلمون،

(١) أى نفى القتل والرمى . الآية: ١٧

(٢) فى الآية ٨ - من سورة الأنفال .

والمثبت عذاب بعضهم كيوم بدر ^(١).

١٧٥-مسألة:

قول الشيطان يوم بدر: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ ^(٢).
كيف لم يقل ذلك حين أبى من السجود؟

جوابه:

أنه قد ^(٣) علم ما أعد له من عذاب القيامة، فلما رأى الملائكة يوم بدر ونزولها إلى الأرض توهم أنه الوقت المعلوم وأنه قد حان أجل عذابه.

١٧٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ^(٤).

وقال في براءة: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ﴾ ^(٥).

قدم المال هنا وأخره في براءة.

جوابه:

أن آية الأنفال تقدمها ذكر الغنائم واختيارهم أخذ الفداء من

(١) وأجيب أيضا بأن معناه: وأنت مقيم فيهم بمكة، وقد حدث ذلك، فلما أخرجوه من مكة وخرجوا لحربه عذبوا، أو أن معناه: وما كان الله ليعذبهم العذاب الذي طلبوه وهو إبطار الحجارة عليهم وأنت فيهم، أو عذاب إيادتهم كما فعل بعاد وثمود.

(٢) هو في الآية - ٤٨ من سورة الأنفال.

(٣) يريد أن يجاب بأن "الخوف" في الآية الكريمة بمعنى "العلم" على حد قوله

تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ أي إلا أن يعلم عدم إقامة حدود الله.

(٤) الآية - ٧٢ من سورة الأنفال.

(٥) الآية - ٢٠ من سورة التوبة.

الأسرى ببدر فناسب تقديم إنفاق المال في سبيل الله تعالى .
 وآية براءة: تقدمها ذكر افتخارهم بعمارة المسجد الحرام على
 المجاهدين فناسب تقديم الجهاد في سبيل الله على ذكر
 الأموال ، وأنه أهم . والله أعلم .

سورة براءة

١٧٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ (١) وهذه
 الآية نزلت في ذى القعدة، فأخر الأربعة " صفر " .
 ثم قال: ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ - ص ٦٧ - الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا
 الْمُشْرِكِينَ﴾ (٢) .
 وانسلاخها آخر المحرم ؟ .

جوابه:

أن الآية الأولى في المعاهدين ، والثانية في من ليس لهم عهد ،
 ثم نسخ ترك القتال في الأشهر الحرم بقوله تعالى: ﴿اقْتُلُوا
 الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (٣) وقيل: أول الأربعة " شوال "
 وعلى هذا لا إشكال . وقيل: أولها عشر الحجة سنة تسع (٤) ،

(١) في الآية - ٢ من سورة التوبة .

(٢) في الآية - ٥ من السورة نفسها .

(٣) الآية: ١٩ من سورة التوبة

(٤) وقيل: أولها من عشر ذى القعدة إلى عشر من شهر ربيع الأول لأن الحج في تلك
 السنة كان في ذلك الوقت للنسئ الذي كان فيهم ثم صار في العام القابل في ذى الحجة، وهو
 ما يشير إليه قوله ﷺ: "إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض".
 راجع: صحيح البخارى كتاب التفسير - سورة التوبة ٥ : ٢٠٤

وسماها حرما لتحريم قتالهم فيها أو تغليباً للأشهر الحرم .

١٧٨ - مسألة:

أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ - إلى قوله - : ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (١).

وقال بعده: ﴿فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢).

وقال بعده: ﴿زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٣).

جوابه:

أن الأولى: نزلت في الذين فضلوا سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام على الإيمان والجهاد، فوضعوا الأفضل في غير موضعه، وهو معنى الظلم، أو نقصوا الإيمان بترجيح الآخر عليه، والظلم: النقص أيضاً: كقوله تعالى: ﴿وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا﴾ (٤).

والثانية: في المسلمين الذين اتخذوا أقاربهم الكفار أولياء، وبعض الفسق لا ينافي الإيمان.

والثالثة: في الكفار الذين كانوا ينسئون الشهور فيحلون حرامها ويحرمون حلالها ولذلك قال تعالى: ﴿زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾.

(١) الآية - ١٩ من سورة التوبة.

(٢) في الآية - ٢٤ من نفس السورة.

(٣) في الآية - ٣٧ من نفس السورة.

(٤) الآية - ٣٣ من سورة الكهف: أى ولم تنقص منه شيئاً.

١٧٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ (١) هل وقع ذلك لغير المسيح؟

جوابه:

أنهم نزلوهم منزلة الرب تعالى في امتثال أحكامهم فيهم في التحليل والتحريم ولذلك قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾ (٢).

١٨٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ (٣).
وفي الصف: ﴿لِيُطْفِئُوا﴾ (٤).

جوابه:

أَنَّ ﴿يُطْفِئُوا﴾ هو مفعول يريدون وفي الصف مفعوله محذوف تقديره: يريدون الافتراء لأجل أن يطفئوا نور الله بأفواههم أى بتحريفهم الكتاب وما يقولونه من الرد على النبى ﷺ.

ويؤيد ما قلناه من إظهار المفعول وحذفه في الصف ما ختم به الآيتان وظهر ذلك بالتدبر.

١٨١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ﴾ (٥) وقال بعد

(١) فى الآية ٣١- من سورة التوبة.

(٢) أيضا فى الآية ٣١- من نفس السورة.

(٣) الآية ٣٢- من سورة التوبة.

(٤) فى الآية ٨- من سورة الصف .

(٥) فى الآية ٥٤- من سورة التوبة.

ذلك في مواضع: ﴿كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(١).

جوابه:

أن الأول في سياق إثبات - ص ٦٨ - بعد النفي فناسب التوكيد بإعادة الجار بخلاف بقية الآيات.

١٨٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(٢).

وقال بعده: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا﴾^(٣).

فالآية الأولى: بالفاء، وتكرار (وَلَا) وباللام في ﴿لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ وبلفظ ﴿الْحَيَاةِ﴾.

والآية الثانية: بالواو، وسقوط (لَا)، و(أَنْ) موضع اللام؟.

جوابه:

أن الآية الأولى: ظاهرة في قوم أحياء، والثانية: في قوم أموات.

وأما الفاء في الأولى: فلأن ما قبلها أفعال مضارعة تتضمن معنى الشرط كأنه قيل: إن اتصفوا بهذه الصفات من الكسل في الصلاة، وكراهية النفقات فلا تعجبك أموالهم، الآية.

والآية الثانية: تقدمها أفعال ماضية، وبعد موتهم، فلا تصلح

(١) هو في الآيتين - ٨٠، ٨٤ من سورة التوبة.

(٢) الآية - ٥٥ من نفس السورة.

(٣) الآية - ٨٥ من نفس السورة.

للشروط فناسب مجيئها بالواو.

وأما قوله تعالى: (وَلَا أَوْلَادُهُمْ) فلما تقدم من التوكيد في قوله: ﴿إِلَّا وَهُمْ﴾، وفي قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ﴾ إلى ﴿وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا﴾، فناسب التوكيد في قوله تعالى: ﴿وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ بخلاف الآية الثانية.

وأما (اللام) في الأولى، و(أن) في الثانية فلأن مفعول الإرادة في الأول محذوف، واللام للتعليل تقديره: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ لِأَجْلِ تَعْذِيبِهِمْ فِي حَيَاتِهِمْ بِمَا يَصِيبُهُمْ مِنْ فَقْدِ ذَلِكَ، ولذلك قال: ﴿وَتَرَهَقَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ومفعول الإرادة في الآية الثانية أَنْ يُعَذِّبَهُمْ لِأَنَّ الْأَفْعَالَ الْمُتَقَدِّمَةَ عَلَيْهِ مَاضِيَةٌ وَلَا تَصْلُحُ لِلشَّرْطِ وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾

وأما: ﴿الدُّنْيَا﴾ في الثانية فلأنها صفة للحياة فاكتفى بذكر الموصوف أولا عن إعادته ثانيا.

١٨٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ (١) وقال بعده: ﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ (٢) .

جوابه:

أن الأولى صدرت بما لم يسم فاعله في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا

(١) في الآية - ٨٧ من سورة التوبة.

(٢) في الآية - ٩٣ من نفس السورة.

أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا ﴿١﴾ مع العلم بالفاعل ، فختمت كذلك مناسبة بين صدر الكلام ، وختمه .

والثانية: جاءت بعد بسط الكلام في عذر المعذورين فناسب البسط في توبيخ مخالفيهم ، والتوكيد فيه بتصريح اسم الفاعل ، ولذلك صدر الآية بـ ﴿ إِنَّمَا ﴾ الحاصرة للسبيل عليهم ، وأما ختم الأولى بـ ﴿ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ ، والثانية بـ ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ :

أما الأولى: فلأنهم لو فهموا - ص ٦٩ - ما في جهادهم مع رسول الله ﷺ من الأجر لما رضوا بالقعود ولا استأذنوا عليه (٢) .

والثانية: جاءت بعد ذكر الباكين لفوات صحبة رسول الله ﷺ لعلهم بما في صحبته من الفوز والمنزلة عند الله تعالى ، فلو علم المستأذنون ما علمه الباكون لما رضوا بالقعود ، لكنهم لا يعلمون .

١٨٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ ﴾ (٣) .

(١) وهو أول الآية - ٨٦ وهو عبارة عن دعوة أصحاب الطول من المنافقين إلى الإيمان والجهاد مع رسول الله ﷺ فعيثندرون ويرضون التخلف مع القاعدين . ومعنى الإجابة أنه لما تجهل الفاعل في صدر الآية ناسب تجاهله في عجزها .

(٢) أي فهم لا يفهمون بمعنى ناسب ختم الآية بقوله تعالى: ﴿ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ .

(٣) الآية - ٦٧ من سورة التوبة ، وكان حق هذه الآية التقديم على ما سبقها من المسائل كما هو واضح من رقم الآية بالنسبة لما سبقها .

وقال في المؤمنين ^(١): ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ ^(٢) م .

جوابه:

أن المنافقين ليسوا بمتناصرين على دين معين وشريعة ظاهرة، فكان بعضهم يهود، وبعضهم مشركين، فقال: ﴿مِنْ بَعْضٍ﴾ أى فى الكفر والنفاق، والمؤمنون متناصرون على دين الإسلام وشريعته الظاهرة، فقال: ﴿أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ فى النصرة وفى اجتماع القلوب على دينهم، فلذلك قال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾، وقال فى المنافقين: ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ .

١٨٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ^(٣) .

وقال بعد ذلك: ﴿فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ^(٤) م .

فقال فى الأولى: ﴿ثُمَّ تُرَدُّونَ﴾، وفى الثانية: ﴿وَسَتُرَدُّونَ﴾، وقال فى الثانية: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ .

جوابه:

أن الأولى فى المنافقين بدليل: ﴿قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾ وكانوا يخفون من النفاق ما لا يعلمه إلا الله تعالى ورسوله بإعلامه إياه .

(١) أى فى شأن المؤمنين، وليس المقصود فى سورة المؤمنين .

(٢) فى الآية ٧١- من سورة التوبة .

(٣) فى الآية ٩٤- من سورة التوبة .

(٤) فى الآية ١٠٥- من نفس السورة .

والآية الثانية: في المؤمنين ^(١)، بدليل قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ ^(٢) وأعمالهم ظاهرة فيما بينهم من الصلاة والزكاة والحج وأعمال البر فلذلك زاد قوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾.

وأما ﴿ثُمَّ﴾ في الأولى: فلأنها وعيد، فبين أنه لكرمه لم يؤاخذهم في الدنيا، فأتى بـ ﴿ثُمَّ﴾ المؤذنة بالتراخي. والثانية: وعد، فأتى " بالواو والسين " المؤذنان بقرب الجزاء والثواب وبعد العقاب فالمنافقون: يؤخر جزاؤهم عن نفاقهم إلى موتهم، فناسب ﴿ثُمَّ﴾.

والمؤمنون: يثابون على العمل الصالح في الدنيا والآخرة لقوله تعالى: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ﴾، الآية.

١٨٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ - ص ٧٠ - فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾ ^(٣). فهل

(١) أى في شأن المؤمنين.

(٢) الآية - ١٠٣ من سورة التوبة.

(٣) الآية - ١١٧ من سورة التوبة. و"ساعة العسرة" في الآية الكريمة للعلماء فيها أقوال فمنهم من يرى أنها كل ساعة عصيبة مرت بالرسول ﷺ وأصحابه، والمقصود من ذكرها التذكير بصفات المهاجرين والأنصار على سبيل التكريم والمدح. ومنهم من خصصها في غزوة تبوك بعينها حيث عرفت بغزوة العسرة، كما عرف جيشها بجيش العسرة الذي كان لعثمان رضى الله عنه النصيب الأكبر في تجهيزه، وقد نقل عن الصحابة والتابعين في وصفها أقوال: قال عمر رضى الله عنه "خرجنا في قيظ شديد، وأصابنا فيه عطش شديد حتى أن الرجل لينحر بعيه فيعصر فرته ويشربه". وقال جابر رضى الله عنه: "حصلت عسرة الظهر وعسرة الماء وعسرة الزاد"، قال =

التوبة الأولى هي الثانية أو غيرها .

جوابه:

قيل : الأولى عامة، والثانية في الفريق الذي كادت تريغ قلوبهم .

وقيل : الأولى هي الثانية، وإنما بين في الثاني سبب توبتهم، وقوله تعالى : ﴿لِيَتُوبُوا﴾ أى ليدوموا على توبتهم .

١٨٧ - مسألة:

قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ إلى ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾ (١) .

وقال بعدها : ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾ (٢) .

زاد في الأولى : ﴿عَمَلٌ صَالِحٌ﴾ ؟

جوابه:

أن الآية الأولى : تضمنت ما ليس من عملهم فبين بكرمه تعالى أنه يكتب لهم بذلك عمل صالح وإن لم يكن من عملهم .
والآية الثانية : تضمنت ما هو من عملهم القاصدين له ، فقال :

= الحسن رضى الله عنه " : أما عسرة الظهر، فقد كان العشرة من المسلمين يخرجون على بعير يعتقبونه بينهم، وأما عسرة الزاد فرما مص التمرة الواحدة جماعة يتناوبونها حتى لا يبقى من التمرة إلا النواة وكان معهم شئ من شعير مسوس فكان أحدهم إذا وضع اللقمة في فيه أخذ أنفه من نتن اللقمة " (راجع التفسير الكبير للفخر الرازى ٢١٦/١٦، وجامع القرطبي ٢٧٨/٨) .

(١) في الآية - ١٢٠ من سورة التوبة .

(٢) الآية - ١٢١ من نفس السورة .

﴿كُتِبَ لَهُمْ﴾ أى ثواب ذلك العمل . والله أعلم .

سورة يونس عليه السلام

١٨٨-مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ (١).

وفي الفرقان: ﴿مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ﴾ (٢).

جوابه:

لما تقدم هنا: ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾. ناسب تقديم الضر، أى: لا يضرهم إن عصوه ولا ينفعهم إن أطاعوه.

وفي الفرقان: تقدم ذكر النعم وعدّها، فناسب تقديم النفع، أى: ما لا ينفعهم بنعمة من النعم، ومثله قوله فيها: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾، قدّم الضرّ لتقدم قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ (٣).

١٨٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ (٤)، وكذلك فى

(١) الآية - ١٨ من سورة يونس .

(٢) فى الآية - ٥٥ من سورة الفرقان .

(٣) وراجع المسألة: ٣٠٥ .

(٤) فى الآية - ٦٥ من سورة يونس ، وحق هذه الآية التأخير عن المسائل الست التالية .

فاطر^(١).

وقال في المنافقين: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢) ؟

جوابه:

أن العزة له تعالى جميعا، وعزة الرسول والمؤمنين منه، وهو معطيها لهم، فعزتهم من عزته، فهو المختص بها وحده تعالى.

١٩٠ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾^(٣) وفي سورة المؤمن: ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾^(٤) بالواو؟

جوابه:

أن المراد بـ (مَنْ) قبلها، و(مِنْ) بعدها واحد في قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾، ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ﴾^(٥) الآيات، فحسن ترك (الواو) لذلك.

وسورة المؤمن (مِنْ) بعدها غير (مَنْ) قبلها، فناسب لأن المتقدم قوم نوح، ومن ذكر معهم - ص ٧١ - والمراد

(١) الآية - ١٠.

(٢) في الآية - ٨، والمعنى بالسؤال: كيف تكون العزة لله وحده، ثم يقرر أنها للرسول وللمؤمنين؟

(٣) الآية - ٣٣ من سورة يونس وكان حقها وآيات المسائل الخمس التالية أن تتقدم على آية المسألة السابقة عليها.

(٤) الآية - ٦ من سورة المؤمن وتسمى سورة غافر أيضا.

(٥) أى الآية - ٣١ من سورة يونس وفيها ﴿مَنْ﴾ قبل آية المسألة، والآية - ٣٤ من نفس السورة وفيها ﴿مَنْ﴾ بعد آية المسألة.

بالتأخرين: المشركون ومن وافقهم أنهم أصحاب النار فجاءت الواو.

١٩١- مسألة:

قال هنا : ﴿عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾^(١) وفي المؤمن: ﴿عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(٢).

جوابه:

أن المقول هنا يصح خطاب المؤمن والكافر به، فمن أنكره خرج من الحق إلى الضلال، ولذلك قال: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾، وآية المؤمن تقدمها: ﴿مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فناسب قوله تعالى: ﴿عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾.

١٩٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾^(٣).

[جوابه] (٤):

تقدم في الأنعام (٥).

١٩٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٦)

وقال بعده: ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾^(٧)

(١) هي في الآية - ٣٣ من سورة يونس أيضا.

(٢) في الآية - ٦ من سورة غافر.

(٣) الآية - ٤٢ من سورة يونس.

(٤) الزيادة من المحقق.

(٥) راجع المسألة: ١٢٠.

(٦) الآية - ٥٥ من سورة يونس.

(٧) الآية - ٦٦ من نفس السورة.

وبعده: ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾^(١)
حذف (مَا) في الأولى، وأثبت (مَنْ) في الثانية، (وَمَا) في
الثالثة ٢.

جوابه:

أن الأولى، تقدمها: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي
الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ﴾^(٢) فأغنى لفظه عن إعادته مع العلم
بالمعنى. والثانية، تقدمها: ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ
جَمِيعًا﴾^(٣) فقال: ﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ إشارة إلى أنهم
لا يضرؤنك فيما لم يقدره الله لأنهم ملكه وغبيده، وفي
تصرفه.

والثالثة: تقدمها قوله تعالى: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ
هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٤) أى هو
الغنى المطلق عن كل شئ من اتخاذ الأولاد للقوة والظفر
وغير ذلك، فأكد بزيادة (ما) لأن السياق يقتضيه.

١٩٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ
لَافْتَدَتْ بِهِ﴾^(٥) وفي الزمر: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي
الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ﴾^(٦) ٢.

(١) الآية - ٦٨ من نفس السورة.

(٢) الآية - ٥٤ من نفس السورة. وفي الأصل: ما في الأرض جميعا. بزيادة "جميعا"

وليس ذلك في المصحف.

(٣) أى الآية - ٦٥ من نفس السورة.

(٤) أى الآية - ٦٨ من نفس السورة.

(٥) الآية - ٥٤ من سورة يونس.

(٦) الآية - ٤٧ من سورة الزمر.

جوابه:

لما أفرد "النفس" ناسب الاكتفاء بـ ﴿مَا فِي الْأَرْضِ﴾ .
ولما جمع ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ناسب ذكر "الفداء" بما في
الأرض و ﴿مِثْلَهُ﴾ .

١٩٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي
الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ ^(١) وفي سبأ: ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَلَا
فِي الْأَرْضِ﴾ ^(٢) .

جوابه:

لما تقدم قوله تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ﴾ ^(٣) الآية،
ناسب ذلك تقديم الأرض لأن النور والتلاوة والعمل ^(٤) في
الأرض ^(٥)، فناسب ذلك تقديم السموات .

١٩٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ ^(٦) وقال
في الأنعام: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي﴾ ^(٧)، والشك
لا يجوز - ص ٧٢ - عليه ؟ .

(١) الآية ٦١- من سورة يونس .

(٢) الآية ٣- .

(٣) أى في نفس الآية ٦١- من سورة يونس .

(٤) لفظ العمل مستدرك في هامش الأصل بخط الناسخ لسقوطها من صلب النص .

(٥) هكذا العبارة في النسخة الأصل وهنا كلام ساقط صحته: وتقدم في سبأ إنكار

الكفار للقيامة وما فيها من أمور غيبية فناسب ذلك تقديم السموات .

(٦) الآية ٩٤- من سورة يونس .

(٧) الآية ٥٧- من سورة الأنعام .

جوابه:

أن المراد غيره ممن يجوز عليه الشك وكذلك كل موضع يشبه ذلك في القرآن تقديره فإن كنت أيها الإنسان، ولذلك قال: ﴿إِلَيْكَ﴾، ولم يقل عليك، ^(١)، وقد تقدم في البقرة معناه ^(٢).

١٩٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(٣). وفي النمل: ﴿أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ^(٤).

جوابه:

لما تقدم قبله: ﴿كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(٥) ناسب قوله: ﴿أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾. ولما تقدم في النمل: ﴿إِنْ تُسْمِعْ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ^(٦) ناسب بعده: ﴿أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ والله أعلم.

(١) ويمكن القول في جواب آخر أنه من باب إلزام الحجة على الشاكين ونفيها عنه ﷺ على حدّ قوله تعالى في شأن عيسى عليه السلام: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ مع علم الله تعالى بأنه لم يقل ذلك.

(٢) تجده في المسألة رقم ٤٦.

(٣) الآية - ١٠٤ من سورة يونس.

(٤) الآية - ٩١.

(٥) أي في الآية - ١٠٣ من سورة يونس.

(٦) هي في الآية - ٨١ من سورة النمل.

سورة هود عليه السلام

١٩٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَحْكَمْتَ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾ (١) ما معناهما: وهل التفصيل غير الإحكام؟

جوابه:

معناه: أحكمت آياته في اللوح المحفوظ، ثم فصلت في إنزالها على النبي ﷺ بحسب الحاجة والمصلحة ذلك الوقت.

١٩٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ (٢) . قدم "النذارة" هنا، وفي الأحزاب والبقرة وحم السجدة قدم "البشارة" (٣) .

جوابه:

لما قال هنا ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ ناسب تقديم النذارة على عبادة غير الله تعالى، وفي الأحزاب والبقرة كان الخطاب له، فناسب كرامته تقديم البشارة، وكذلك في ﴿حَم﴾ ناسب ذكر "الرحمة ووصف الكتاب" تقديم البشارة والله أعلم.

(١) الآية ١- من سورة هود.

(٢) الآية: ٢ من هود.

(٣) الآية ٤٥- من سورة الأحزاب، والآية ٢١٣ من سورة البقرة، والآية ٤- من

سورة فصلت ﴿السجدة﴾ .

٢٠٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾^(١). وقال: ﴿فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ﴾^(٢) ما فائدة السعي وهو مضمون؟

جوابه:

أنه تكفل برزقها على الوجه المعتاد والمشروع لمصالح العالم وعمارة الدنيا وكما يخلق الولد على الوجه المعتاد من الوطئ وغيره، وإن كان قادرا على إيجاده اختراعا أوليا.

٢٠١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَدْقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءَ مَسْتَهُ لِيَقُولَنَّ﴾^(٣) وفي حم السجدة: ﴿وَلَكِنْ أَدْقْنَاهُ رَحْمَةً مِّنَّا بَعْدَ ضَرَاءَ مَسْتَهُ﴾^(٤).

جوابه:

أن آية هود تقدمها: ﴿وَلَكِنْ أَدْقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ﴾^(٥) فأغنى عن إعادتها ثانيا، ولم يتقدم ذلك في حم السجدة فذكرها.

٢٠٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ

(١) الآية ٦- من سورة هود.

(٢) الآية ١٥- من سورة الملك.

(٣) الآية ١٠- من سورة هود.

(٤) الآية ٥٠- من سورة فصلت.

(٥) هو في الآية ٩- من سورة هود.

الله ﷺ (١) والنبي ﷺ والصحابة كانوا يعلمون ذلك فما فائدة الشرط؟ .

جوابه:

أن ذلك - ص ٧٣ - الخطاب يجوز من النبي ﷺ للكفار أى فإن لم يستجيبوا لكم من دعوتهم فاعلموا، فيكون من تمام خطاب النبي ﷺ لهم .

ويجوز (٢) أن يكون الشرط خطابا من الله تعالى للمؤمنين، ويكون قوله تعالى ﴿فَاعْلَمُوا﴾ أي فدوموا على علمكم، ويعنى بعلم الله: بإذنه، أو بعلمه بالغيوب وبمعلوماته .

٢٠٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ (٣) الآية. وقال في آل عمران في يوم أحد: ﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ الآية (٤) وهم أصحاب النبي ﷺ (٥) ؟ .

جوابه:

من وجوه: قيل: هو عام ومعناه خاص في الكفار من أهل

(١) الآية - ١٤ من سورة هود .

(٢) وهذا الجواز لأن ما سبق هذه الآية اشتمل على خطابين: خطاب الرسول ﷺ في قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾ ، وخطاب الكفار وهو قوله تعالى: ﴿وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فجاز أن يكون الخطاب في الآية السؤال هنا من الرسول عود على الآية الأولى، وأن يكون من الله تعالى عود على الآية الثانية . والله أعلم .

(٣) الآية - ١٥ من سورة هود .

(٤) الآية - ١٥٢ من سورة آل عمران .

(٥) معنى السؤال كيف وصفهم بحب الدنيا ووعدهم بإيفائها لهم مع ما هم عليه من

منزلة الصحبة لرسول الله ﷺ ؟ .

الكتاب والربانيين وغيرهم .

وقيل: هو في العصاة من المؤمنين، ويكون قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ﴾ إن جازاهم على ذلك، لكنه يعفو عنهم إذا شاء .

وقيل: المراد من كان يريد الدنيا فقط خاصة دون الآخرة لعدم إيمانه بها أو إهماله لشأنها .

٢٠٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ﴾ ^(١) أين خبره؟ .

جوابه:

هو محذوف لدلالة الكلام عليه، وهو كثير في القرآن جريا على عادة كلام العرب لفهم المعنى منه تقديره: كمن هو ضال كفور .

٢٠٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي﴾ ^(٢) والشرط لا يكون إلا مستقبلا؟ .

جوابه:

أن تقديره إن بنت، أو بان أو صح أنى افتريته فعلى إجرامي ^(٣) .

(١) الآية - ١٧ من سورة هود .

(٢) الآية - ٣٥ من سورة هود .

(٣) أى تقدير الجواب باعتبار ما كان قد صدر منه فى الماضى إن صح بزعمهم، وهو قول يقال عند اليأس من قبول المعارضين ولهذا ختمت الآية بقوله: ﴿وأنا برئ مما تجرمون﴾ .

٢٠٦- مسألة:

قوله تعالى في قصة عاد ومدين: ﴿وَلَمَّا﴾ بالواو ^(١). وفي قصة ثمود وقوم لوط ^(٢) بالفاء ٥.

جوابه:

قصة صالح ولوط جاءتا في سياق الوعد المؤقت بالعذاب فناسب "الفاء" الدالة على سببية الوعد لما جاء. وقصة عاد ومدين جاءتا مبتدأتين غير مسببتين عن وعد مؤقت سابق فجاءا بواو العطف على الجملة التي قبلها.

٢٠٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ [بِقِطْعٍ] ^(٣) مِّنَ اللَّيْلِ [وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْرَأَتُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ] ^(٤)﴾.

وفي الحجر: ﴿وَاتَّبِعْ أَذْوَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ ^(٥) استثنى امرأته في هود ولم يستثنها في الحجر، وفي الحجر خاصة ﴿وَاتَّبِعْ أَذْوَارَهُمْ﴾ ٥.

(١) أى الموجودة فى مجئ أمر الله إليهم فى قوله تعالى: ﴿ولما جاء أمرنا﴾ بالواو. فى الآية -٥٨ فى شأن عاد قوم هود، وفى الآية -٩٤ فى شأن مدين قوم شعيب من سورة هود.

(٢) أى الموجودة أيضا فى مجئ أمر الله إليهم فى قوله تعالى: ﴿فلما جاء أمرنا﴾ بالفاء، فى الآية -٦٦ فى شأن ثمود قوم صالح، وفى الآية -٨٢ فى شأن قوم لوط. فى سورة هود أيضا.

(٣) عبارة: بقطع من الليل. ساقطة من النسخة الأصل.

(٤) الآية -٨١ من سورة هود.

(٥) الآية -٦٥ من سورة الحجر.

جوابه:

أنه تقدم في الحجر: ﴿إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا امْرَأَتَهُ﴾ (١) فأغنى عن إعادة استثنائها، ولم يتقدم ذلك في هود، فذكرها فيها.

وأما قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ أَذْبَارَهُمْ﴾ - ص ٧٤ - فليكون وراء أهله في السير فيتحقق نجاتهم مما أصاب قومه فيتحقق ما وعده به الملائكة الرسل إليه.

٢٠٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ﴾ (٢).
وفي الحجر: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ (٣) .

جوابه:

أن ابتداء عذابهم الصبح، وآخره لشروق الشمس، فعبر هنا عن ابتداء العذاب، وفي الحجر عن انتهائه بالشروق والإشراق، والله أعلم.

٢٠٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَالْيَ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَاقَوْمُ﴾ (٤) وفي العنكبوت: ﴿فَقَالَ يَا قَوْمُ﴾ (٥) .

(١) هو في الآية ٥٩، ٦٠ من سورة الحجر.

(٢) في الآية ٨١ من سورة هود.

(٣) الآية ٧٣، ومعنى السؤال كيف ذكر في هود أن عذابهم في وقت الصبح، وفي

الحجر: في وقت شروق الشمس؟

(٤) الآية ٨٤ من سورة هود.

(٥) هو في الآية ٣٦ من سورة العنكبوت.

جوابه:

إن سياق ما تقدم من قصص الأنبياء خال عن "الفاء" (١) في مثل ذلك، وآية العنكبوت تقدمها القصص بالفاء في مثله، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ﴾، ﴿فَأَمِنَ لَهُ لُوطٌ﴾، ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾، فناسب سياق ذلك " فقال " بالفاء هنا .

٢١٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا﴾ (٢) وفي قصة صالح ولوط: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ (٣) بالفاء ؟ .

جوابه:

أن شعيبا لم يوقت لهم العذاب، ولا توعدهم بسرعته، فجاء بالواو لأنه غير منتظر (٤).

وفي قصة صالح ولوط وقت لهما العذاب، فصالح قال: تمتعوا في داركم ثلاثة أيام وفي لوط: إن موعدهم الصبح، فجاء " بالفاء " المؤذنة بالسبب .

(١) يعنى هنا فى سورة هود .

(٢) هو فى الآية - ٩٤ من سورة هود .

(٣) فى الآيتين - ٦٦ ، ٨٢ من السورة نفسها .

(٤) وكذا فى قصة هود مع قومه فى الآية - ٥٨ من نفس السورة .

سورة يوسف عليه السلام

٢١١-مسألة:

قوله تعالى في يوسف عليه السلام: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾^(١) وفي القصص في موسى عليه السلام: ﴿بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾^(٢) .

جوابه:

أن يوسف عليه السلام: نبه على ما يراد منه قبل بلوغ الأربعين برؤياه الكواكب والوحى حين ألقى في الحب، وإلهامه علم التعبير، وغير ذلك [مِمَّا] ^(٣) كان في زمان حدائته، وهو تعريض بما يراد منه.

وموسى عليه السلام: لم يعلم المراد منه ولانبه عليه قبل بلوغ الأربعين وقبل مفارقة شعيب، فناسب قوله فيه: ﴿وَاسْتَوَى﴾ لاسيما على قول الأكثر أن الاستواء: بلوغ الأربعين، لأنها كمال العقل والنظر.

والخلاف في الأشد، والاستواء مشهور ولم يقل أحد أنه دون البلوغ ^(٤) .

(١) الآية - ٢٢ من سورة يوسف .

(٢) الآية - ١٤ من سورة القصص ومعنى السؤال لماذا ذكر الاستواء في شأن موسى ولم

يذكره في شأن يوسف عليهما السلام؟

(٣) في النسخة الأصل: وغير ذلك كان: والزيادة من المحقق .

(٤) راجع: المهرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية ٧: ٤٦٩

٢١٢ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ^(١) هنا، وفي الحج.

وفي مواضع أخرى: ﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ^(٢) بالواو.

جوابه:

أن كل موضع يكون ما قبله سببا لما بعده كان بالفاء للسببية، وإن لم يكن سببا لما بعده - ص ٧٥ - كان بالواو العاطفة، لأنها تعطف جملة على جملة، بيان ذلك:

لما تقدم في يوسف عليه السلام: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ﴾ ^(٣) قال: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ فينظروا ويسمعوا أخبار الرسل وما جرى على من كذبهم.

ولذلك في الحج لما تقدم: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ ^(٤)

قال: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ فيتدبروا أحوال الماضين منهم.

٢١٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ ^(٥).

(١) الآية - ١٠٩ من سورة يوسف وكذا الآية - ٤٦ من سورة الحج، والآية - ٨٢ من سورة غافر، والآية - ١٠ من سورة محمد.

(٢) في الآية - ٩ من سورة الروم، ٤٤ من سورة فاطر، ٢١ من سورة غافر.

(٣) في نفس الآية - ١٠٩ من سورة يوسف.

(٤) الآية - ٤٥ من سورة الحج.

(٥) الآية - ١٠٩ من سورة يوسف.

وفي الأعراف: ﴿وَالدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ (١) م .

جوابه:

أن هنا تقدم ذكر الساعة، فكأنه قال تعالى: ولدار الساعة
الآخرة (٢) وفي الأعراف: تقدم قوله: ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا
الْأَدْنَى﴾ فناسب (٣):
﴿وَالدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ .

سورة الرعد

٢١٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (٤) .
وفي النحل: ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ (٥) م .

جوابه:

أنه حيث أريد بالسجود الخضوع والانقياد جئ بـ (مَا) لأنها
عامة فيمن يعقل ومن لا يعقل، كآية النحل فيمن يعقل ومن
لا يعقل .

(١) الآية - ١٦٩ من سورة الأعراف .

(٢) أى أن " دار " مضاف إلى موصوف محذوف محلى بالالف واللام وأبقى صفته
المطابقة له وهى لفظ: " الآخرة " .

(٣) أى ناسب عطف " الدار " على " العرض الأدنى " للمقابلة بينهما .

(٤) الآية - ١٥ من سورة الرعد .

(٥) فى الآية - ٤٩ من سورة النحل .

وخص من يعقل هنا لتقدم قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ﴾^(١) بِشَيْءٍ ﴿وَقَبْلَهُ: ﴿سَوَاءٌ مِّنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ﴾^(٢) بِهِ﴾ الآيات، فناسب: ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

ولما تقدم في النحل: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٣) وهو عام في كل ذي ظل، غلب ما لا يعقل لأنه أكثر، وكذلك في "سجدة"^(٤) الحج "وعطف ما لا يعقل على ما يعقل".

٢١٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ لِنَفْسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾^(٥)
قدّم النفع لأن النفس ترتاح إليه ولا تسأمه، فقدمه لقوله:
﴿لِنَفْسِهِمْ﴾؟

جوابه:

لما قال: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٦) أَوْلِيَاءَ ﴿. والولى دأبه نفع وليه مطلقا أصابه ضرأ أو لم يصبه، وسواء قدر على دفع الضرأ أولا، فناسب تقديم النفع على الضرأ بخلاف آية

(١) الآية - ١٤ من سورة الرعد.

(٢) هو في الآية - ١٠ من سورة الرعد.

(٣) في الآية - ٤٨ من سورة النحل.

(٤) في الآية - ١٨.

(٥) الآية - ١٦ من سورة الرعد.

(٦) أى في قوله تعالى في الآية - ١٦ موضع السؤال من سورة الرعد: ﴿قل أ فاتخذتم

من دونه أولياء﴾.

الفرقان كما سيأتى (١).

سورة إبراهيم عليه السلام

٢١٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ (٢) وقال بعده: ﴿أَنْ أُخْرِجَ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (٣) ولم يقل: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾؟

جوابه:

أن قصة (٤) موسى عليه السلام مضت وعرفت نبوته فلا حاجة إلى توكيدها بذلك. ونبوة النبي ﷺ باقية، وكذلك دعاؤه إلى الله تعالى فناسب التوكيد لرسالته ونبوته بقوله تعالى: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ - ص ٧٦ - .

٢١٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ (٥)

(١) فى المسألة ٣٠٥ .

(٢) أول سورة إبراهيم عليه السلام .

(٣) فى الآية ٥ - من سورة إبراهيم .

(٤) أى التى ذكر فيها آية ﴿أُخْرِجَ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ دون ذكر لعبارة

﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ فى نفس السورة .

(٥) الآية ٥ - من سورة إبراهيم .

لم يقل "صبور" ولا "شكار" فما فائدة ذلك التغاير وكلاهما للمبالغة ؟ .

جوابه:

أن نعم الله تعالى مستمرة متجددة في كل حين وأوان فناسب ﴿شَكُورٌ﴾ لأن صيغة "فعول" تدل على الدوام كصدوق ورحوم وشبهه .

وأما المؤلمات المحتاجة إلى الصبر عليها فليست عامة بل تقع في بعض الأحوال فناسب صَبَّارٌ، لأن : "فعالا" لا يشعر بالدوام كنوام وركاب وأكال، ولمراعاة رؤوس الآي .

٢١٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا﴾ (١)

[جوابه] (٢):

تقدم في المائدة مثيله (٣) .

٢١٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ (٤)

ولم يقل بعده: "لأعذبنكم أشدّ عذاب" كما قال لأزيدنكم ؟ .

(١) الآية ٦ - من سورة إبراهيم . أى لماذا ذكرت هنا ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ بغير

قوله: ﴿يَا قَوْمِ﴾ فى المائدة ؟

(٢) الزيادة من المحقق .

(٣) راجع المسألة رقم: ١٠٤ .

(٤) الآية ٧ - من سورة إبراهيم .

جوابه:

من وجهين:

الأول: حسن المخاطبة في التصريح بالزيادة في الخير، ولم يصرح بالعذاب في المخاطبة.

الثاني: لو صرح بخطابهم بذلك لم يكن صريحا بدخول غيرهم في ذلك الحكم فعدل عن إضافة ذلك إليهم ليفيد عمومته في كل كافر مطلقا.

٢٢٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ (١).

ولم يقل: قالوا لرسولهم؟

جوابه:

أن التصريح باللام [أكد] (٢) في تبليغ الرسالة لهم فناسب ذكرها في سياق الرسل.

٢٢١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ (٣). وفي النمل: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ (٤)؟

جوابه:

أنه لما قال هنا: ﴿رِزْقًا لَكُمْ﴾ وإقرانها بالرزق أبلغ في النعمة

(١) الآية ١١- من سورة إبراهيم.

(٢) ما بين الحاصرتين من المحقق بدلا عن كلمة غير واضحة.

(٣) الآية ٣٢- من سورة إبراهيم.

(٤) الآية ٦٠- من سورة النمل، والمعنى لماذا ذكرت في النمل بزيادة "لكم".

والمِنَّةُ أَغْنَى ذِكْرَهَا آخِرًا عَنْ ذِكْرَهَا أَوَّلًا .
وفي النمل: صَدَّرَهَا مَعَ ﴿أَنْزَلَ﴾ لِلْمِنَّةِ وَلَيْسَ ثُمَّ مَا يَغْنَى
عنها بِالْمِنَّةِ عَلَيْهِم .

سورة الحجر

٢٢٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ رَسُولٍ﴾ ^(١) . وفي الزخرف:
﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ نَّبِيٍّ﴾ ^(٢) ؟

جوابه:

أَن فِي الْحَجَرِ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْبِ
الْأَوَّلِينَ﴾ ^(٣) فذكر الرسالة فقط فناسب: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ
رَّسُولٍ﴾ .

وفي الزخرف: تقدم ذكر النبوة في قوله تعالى: ﴿وَكَمْ
أَرْسَلْنَا مِنْ نَّبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ﴾ ^(٤) . فناسب: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ
نَّبِيٍّ﴾ والله أعلم .

٢٢٣- مسألة:

قوله تعالى لإبليس: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ ^(٥) .

(١) الآية ١١- من سورة الحجر .

(٢) الآية ٧- من سورة الزخرف .

(٣) في الآية ١٠- من سورة الحجر . وفي الأصل: ولقد أرسلنا نوحا بزيادة لفظ "نوحا"
وليس في الآية .

(٤) في الآية ٦- من سورة الزخرف .

(٥) الآية ٣٥- من سورة الحجر .

وفي ص: ﴿لَعَنَتِي﴾ (١) .

جوابه:

لما أضاف خلق آدم إليه تشريفاً له بقوله: ﴿خَلَقْتُ﴾ (٢)
بِيَدَيَّ ﴿أضاف طرد عدوه إليه أيضاً زيادة في كرامته (٣) .

٢٢٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ (٤) وقال
-ص ٧٧- ﴿حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ (٥) .

٢٢٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ (٦) وقال في
هود: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ﴾ (٧) .

[جوابه] (٨) :

تقدم في هود .

٢٢٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ (٩) وقال

(١) الآية - ٧٨ .

(٢) أى فى سورة ص الآية - ٧٥ .

(٣) أى : لآدم .

(٤) الآية - ٤٤ من سورة الحجر .

(٥) الآية - ٧١ من سورة الزمر . وجوابها فى المسألة رقم : ٣٧٥

(٦) الآية - ٧٣ من سورة الحجر .

(٧) الآية - ٨١ من سورة هود .

(٨) الزيادة من المحقق وراجع جوابه فى المسألة رقم : ٢٠٨ .

(٩) الآية - ٧٥ من سورة الحجر .

بعده: ﴿لَايَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (١) .

جوابه:

أن قصة إبراهيم ولوط اتفق فيها آيات متعددة من إرسال الملائكة إليهما وما جرى بينهم من المحاورة وبين لوط وقومه، وكيفية هلاكهم، فلذلك جمع. وقصة هود وهلاكهم هنا آية واحدة فلم يذكر سواه فأفرد الآية.

٢٢٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٢) وقال في القصص: ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ (٣) وفي الرحمن قال تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾ (٤).

جوابه:

قيل: في القيامة مواقف عدة، ففي بعضها يسأل، وفي بعضها لا يسأل.

وقيل: ﴿لَنَسْأَلَنَّهُمْ﴾ لما عملوا، "ولا يسألون" ماذا عملوا لأنه أعلم بذلك.

وقيل: ﴿لَنَسْأَلَنَّهُمْ﴾ سؤال توبيخ، و﴿لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ﴾ سؤال استعلام.

(١) الآية - ٧٧ من نفس السورة.

(٢) الآية - ٩٢ من نفس السورة.

(٣) الآية - ٧٨ من سورة القصص .

(٤) الآية - ٣٩ من سورة الرحمن ، والمعنى كيف ذكر في الحجر أنهم يسألون، وفي

القصص والرحمن أنهم لا يسألون؟

سورة النحل

٢٢٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَا يَآئِدُ لِقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ﴾^(١).
 وقال بعده: ﴿لَا يَآئِدُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(٢) وبعبده: ﴿لَا يَآئِدُ لِقَوْمٍ يَذَكَّرُونَ﴾^(٣).

جوابه:

أما "آية" و "آيات" فلتعدد الآيات في الوسطى واتحادها في الأولى والثانية.

وأما: ﴿يَتَفَكَّرُونَ﴾ و ﴿يَعْقِلُونَ﴾ فقد تقدم في سورة الرعد^(٤).
 وأما: ﴿يَذَكَّرُونَ﴾ بالياء، فلأن فائدة التفكير والتعقل هو التذكر بما خلق ذلك له، وهو معرفة الله سبحانه وتعالى.

٢٢٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾^(٥).

(١) الآية ١١ - من سورة النحل.

(٢) الآية ١٢ - من نفس السورة.

(٣) الآية ١٣ - من نفس السورة.

(٤) وهم المصنف فلم يذكرها في الرعد. ويجاب عن المسألة بأن الله عز وجل ساق بعض الآيات للدلالة على أنه وحده المتفرد بالخلق، وختم كل آية بما يناسبها.

فالأولى: عن عظيم قدرته في إنزال ماء السماء ليكون سببا لحياة المخلوقات كلها. فدعا الناس إلى الفكر والتأمل.

والثانية: تحدثت عما سخره الله تعالى لمصلحة الإنسان كالليل والنهار والشمس والقمر والنجوم فوجب على الإنسان أن يرتقى من الفكر والتأمل إلى التعقل والثبات والإقرار بأنه وحده الخالق جل وعلا.

(٥) الآية ١٤ من سورة النحل.

وفي فاطر: ﴿وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاحِرَ﴾ (١) ؟

جوابه:

أن آية النحل: سبقت لتعداد النعم على الخلق بدليل تقديم قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ (٢) الْبَحْرَ﴾.

وآية فاطر: سبقت لبيان القدرة والحكمة بدليل قوله تعالى (٣): ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ الآية، فتكرر ﴿مِنْهُ﴾ في النحل لتحقيق المنّة والنعمة، ولذلك عطف ﴿وَلِتَبْتَغُوا﴾ بالواو العاطفة لمناسبة تعدد النعم. كما تقدم. وقدم ﴿مَوَاحِرَ﴾ على ﴿فِيهِ﴾ لأنه امتنّ عليهم بتسخير البحر، فناسب تقديم ﴿مَوَاحِرَ﴾ أى شاقة للماء - ص ٧٨ - وأيضا ليلى المفعول الثانى المفعول الأول لـ ﴿تَرَى﴾ فإنه أولى من تقديم الظرف.

وأما آية فاطر: فحذف ﴿مِنْهُ﴾ لدلالة ﴿مِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ﴾ عليها، وقدم ﴿فِيهِ﴾ على ﴿مَوَاحِرَ﴾ لأن شق الفلك الماء لجريانه فيه آية من آيات الله تعالى فالتقدم فيه أنسب للفلك.

٢٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَلْيَبْشُرْ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ (٤) هنا. وفي

(١) الآية ١٢- من سورة فاطر، ومعنى السؤال: لماذا كررنا لفظ " منه "، وآخر لفظ " فيه "، وليس فى فاطر ذلك؟

(٢) فى النسخة الأصل: سَخَّرَ لَكُمْ، بزيادة " لكم " وهى وهم من الكاتب وليست من

الآية.

(٣) فى الآية ١١- من سورة فاطر.

(٤) الآية ٢٩- من سورة النحل.

الزمر: ﴿فَبِئْسَ﴾ (١) بحذف اللام ؟ .

جوابه:

لما تقدم هنا شدة كفر المذكورين من صدهم وضلالهم وإضلالهم، ناسب ذلك التأكيد بذكر اللام، ولذلك لما أكد في ذكر أهل النار أكد في ذكر أهل الجنة بقوله تعالى: ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ . وآية الزمر (٢): خلية من ذلك فلم يؤكد فيها .

٢٣١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يَتَفَيَّأُ ظِلَّالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ (٣) .
أفرد اليمين وجمع الشمائيل ؟ .

جوابه:

والله أعلم، أن الآية نزلت بمكة والظل فيها إلى جهة اليمين، وهو يمين الكعبة مدته قليلة، وهو قليل أيضا ما يكون .
والظل إلى جهة الشام وهو شمال الكعبة تطول مدته، وتكثر مساحته، فناسب إفراد اليمين لقلة مسافته ومدته، وجمع الشمائيل لطول مدته ومسافته (٤) .

وقيل فيه غير ذلك: وهذا أنسب مما قيل فيه (٥) والله أعلم .

(١) في الآية - ٧٢ من سورة الزمر، وكذلك في الآية - ٧٦ من سورة غافر .

(٢) وكذلك في آية غافر .

(٣) الآية - ٤٨ من سورة النحل . وفي الأصل تتفياً بالتاء وهو خطأ .

(٤) كلام ابن جماعة هنا قريب مما أورده القرطبي بتصحيح محققه قال: "لأن الشمس إذا طلعت وأنت متوجه إلى القبلة انبسط الظل عن اليمين في حال، ثم يميل إلى جهة الشمال في حالات فسمها شمائيل" - الجامع لأحكام القرآن ١٠/ ١١٢ .

(٥) بل لعل ما قيل فيه أنسب من ذلك وهو أن القرآن - وهو الذي نزل بلغة =

٢٣٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَتَمَتَّعُوا﴾^(١)

وفي العنكبوت: ﴿وَلِيَتَمَتَّعُوا﴾^(٢) .

جوابه:

أن آيات النحل والروم للمخاطبين فجاءت بغير لام . وفي العنكبوت للغائبين ، فناسب ذكر اللام فيه .

٢٣٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ﴾^(٣) وقال:

﴿عَلَيْهَا﴾ . وفي فاطر: ﴿بِمَا كَسَبُوا﴾^(٤) وقال: ﴿عَلَى ظَهْرِهَا﴾ .

جوابه:

أن آية النحل جاءت بعد أوصاف الكفار بأنواع كفرهم في اتخاذهم إلهين اثنين ، وكفرهم وشركهم في عبادة غير الله سبحانه ، وجعلهم للأصنام نصيبا من مالهم ، وواد البنات ،

=العرب - جرى ما جرى عليه العرب في لغتهم قال الفراء: " وَحَدَّ الْيَمِينُ وَجَمَعَ الشَّامِلُ وَكُلُّ ذَلِكَ جَائِزٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ قَالَ الشَّاعِرُ:

بقي الشامتين الصخر إن كان هدى رزية شبلى مخدر فى الضراغم
"ولم يقل بأفواه الشامتين" - معانى القرآن ١٠٢/٢ .

(١) الآية - ٥٥ من سورة النحل ، وكذا الآية - ٣٤ من سورة الروم .

(٢) الآية - ٦٦ من سورة العنكبوت .

(٣) هو فى الآية - ٦١ من سورة النحل فى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ .

(٤) فى الآية الأخيرة فى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ .

وغير ذلك، وكل ظلم منهم، ناسب قوله تعالى: ﴿بِظُلْمِهِمْ﴾ ولم يتقدم مثل ذلك في فاطر.

وأما ﴿عَلَيْهَا﴾ والمراد: الأرض، فإنه شائع مستعمل كثير في لسان العرب لظهور العلم به بينهم، ولكراهية أن يجتمع ظاءان في جملتين مع ثقلها في لسانهم، لأن الفصاحة تأباه ولم يتقدم في فاطر ذلك فقال: ﴿عَلَى ظَهْرَهَا﴾ مع ما فيه من تفنن الخطاب.

٢٣٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً - ص ٧٩ - نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾^(١). وفي المؤمنين: ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهَا﴾^(٢).

جوابه:

أن المراد في آية النحل: البعض، هو الإناث خاصة، فرجع الضمير إلى البعض المقدر، ودليله تخصيص الآية "باللبن" وهو في الإناث خاصة.

وآية سورة المؤمنين: عامة للجميع بدليل قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ الآيات^(٣).

فعمّ الذكر والأنثى كما عمهما لفظ الإنسان قبله.

٢٣٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَكِنِّي لَا يَعْزِمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾^(٤). وقال في

(١) الآية - ٦٦ من سورة النحل.

(٢) الآية - ٢١ من سورة المؤمنون.

(٣) هو في نفس الآية - ٢١ من سورة المؤمنون.

(٤) الآية - ٧٠ من سورة النحل.

الحج: ﴿مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ (١) بزيادة ﴿مِنْ﴾ ؟ .

جوابه:

أن ﴿بَعْدَ﴾ يستغرق الزمان المتعقب للعلم من غير تعيين ابتداء وانتهاء، فلما أتى ما قبل آية النحل مجملا جاء بعده كذلك مجملا، وفي الحج أتى ما قبلها مفصلا من ابتدائه بقوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ [مِنْ تُرَابٍ] ثُمَّ مِنْ نُطْقَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ﴾ إلى آخره بعده كذلك مفصلا من ابتدائه مناسبا لما تقدمه من التفصيل.

٢٣٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَبِإِذْنِهِ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ (٢) بزيادة ﴿هُمْ﴾ . وفي العنكبوت: ﴿يَكْفُرُونَ﴾ (٣) بغير ﴿هُمْ﴾ ؟ .

جوابه:

ما تقدم أن آية النحل سياقها للمخاطبين متصل بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ (٤) الآية، ثم عدل إلى الغيبة بقوله تعالى: ﴿أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ﴾ فناسب ﴿هُمْ﴾ توكيدا للغيبة، كي لا يلتبس الغيبة بالمخاطب. وآية العنكبوت للغائبين، فناسب حذف ﴿هُمْ﴾ لعدم اللبس.

(١) الآية - ٥ .

(٢) الآية - ٧٢ من سورة النحل .

(٣) هو في الآية - ٦٧ .

(٤) هو في نفس الآية - ٧٢ من سورة النحل .

۲۳۷-مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ
السَّمَاءِ﴾ (١) الآية

ثم قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ وظاهره آية (٢)
واحدة كما تقدم قبل ذلك؟

جوابه:

أنه لما ختم الآيات المذكورة في هذه السورة بهذه الآية كانت
هي وما قبلها آيات فتكون الإشارة بذلك إلى مجموع ما
تقدم من الآيات (٣) والله أعلم.

سورة بنی اسرائیل

۲۳۸- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ
تَرْجُوهَا﴾ (٤). ما فائدة الشرط والرد الجميل مطلوب مطلقاً؟

(١) الآية - ٧٩ من سورة النحل ونصها: ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ
السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.
(٢) يعنى آية أو معجزة الطير الذى يطير بقدره الله فى السماء، وليس معها فى الآية
ذكر لمعجزات أخر.

(٣) أى التى ورد ذكرها فى سورة النحل من إنبات الزرع والزيتون والنخيل والأعناب
فى الآية - ١١، وتسخير الليل والنهار والشمس والقمر فى الآية - ١٢، وما هو موجود على الأرض
من الألوان المختلفة فى الآية - ١٣، ومن ثمرات النخيل والأعناب الآية - ٦٧، وما أخرج لنا من
بطون النحل من شراب فيه الشفاء للناس فى الآية - ٧٩.

(٤) الآية - ٢٨ من سورة الإسراء.

جوابه:

أن المراد به: الوعد بالعطاء عند رجاء حصول الخير لأنه أطيب
لنفس السائل.

۲۳۹-مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا﴾^(۱)
وبعدها: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾^(۲)
وفي الكهف: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ﴾^(۳) ۴.

جوابه:

مع ما تقدم من تنويع الكلام - ص ۸۰ - للفصاحة
والإعجاز:

أن الأولى: وردت بعد ما تقدم من الآيات من الوصايا
والعظات والتخويفات^(۴)، ولذلك قال: ﴿لِيَذَكَّرُوا﴾ أى
يذكروه فيعملوا به.

والثانية: وردت بعد أفعال وأقوال من قوم مخصوصين:
﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾^(۵) ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ﴾^(۶)
﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا

(۱) الآية - ۴۱ من سورة الإسراء.

(۲) الآية - ۸۹ من سورة الإسراء أيضا.

(۳) الآية - ۵۴ من سورة الكهف.

(۴) من أول قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ فى الآية - ۲۲ إلى الآية - ۴۱.

موضوع المسألة.

(۵) فى الآية - ۷۳ من سورة الإسراء.

(۶) فى الآية - ۷۶ من نفس السورة.

الْقُرْآنِ ﴿١﴾ الآية، فناسب تقديم ذكر الناس وقيام الحجة عليهم بعجزهم عن الإتيان بمثله، ولذلك جاء بعده: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ (٢).

وأما آية الكهف: فوردت بعد ذكر إبليس وعداوته وذم اتخاذ ذريته أولياء (٣)، فناسب تقديم ذكر القرآن الدال على عداوته ولعنه.

٢٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ (٤) وذلك من إبليس معصية، وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ (٥) .

جوابه:

أنه تهديد لا أمر طاعة، كقوله تعالى: ﴿كُلُوا وَتَمَتَّعُوا﴾، والمعنى شاركهم في الإثم لا في المال.

(١) في الآية - ٨٨ من نفس السورة.

(٢) في الآية - ٩٠ من نفس السورة.

(٣) وذلك في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا مَا أَشْهَدْتَهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ﴾ - الآيات: ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣ من سورة الكهف.

(٤) هو في الآية - ٦٤ من سورة الإسراء، وكان حق المسألة موضوع هذه الآية والمسألة التي بعدها التقديم لتكونا بعد الآية - ٤١ السابقة.

(٥) هو في الآية - ٢٨ من سورة الأعراف.

٢٤١- مسألة [وجوابها]: (١)

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَاتَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ (٢) أى يقوم مقامكم فى دفع ذلك عنكم.

وقوله تعالى: ﴿تَبِيعًا﴾ (٣) أى تبعيا فى المطالبات عن إهلاككم.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَاتَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ (٤) فى دفع ذلك.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَاتَجِدُ لَكَ (٥) بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ يرد عليك ما تذهب به.

٢٤٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ (٦) والمذكور بعض الأمثال.

جوابه:

المراد من كل مثل محتاج إليه من أمر الدنيا والدين . أو يكون عاما مخصوصا كقوله تعالى: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ .

(١) زدنا ما بين الحاصرتين لأن المصنف ذكر الآيات وأعقب كلاً منها بالمعنى المناسب .

(٢) فى الآية - ٦٨ من سورة الإسراء .

(٣) هو فى قوله تعالى: ﴿أَمْ أَمْنْتُمْ أَنْ يَعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فِيرْسِلْ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَفرِّقْكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَاتَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾ الآية - ٦٩ من سورة الإسراء .

(٤) الآية - ٧٥ من سورة الإسراء .

(٥) فى صلب الأصل: ﴿ثُمَّ لَاتَجِدُ لَكَ وَكِيلًا﴾ وأثبتناها بزيادة " به علينا " طبقاً لنص الآية - ٨٦ من سورة الإسراء .

(٦) هو فى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ الآية

- ٨٩ من سورة الإسراء .

٢٤٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا [إِذْ جَاءَهُمْ (١) الْهُدَى] إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾.

وقال تعالى في الكهف: ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾ (٢) فحصر في آية "سبحان" غير ما حصر في آية الكهف ؟.

جوابه :

أن آية "سبحان" إشارة إلى "المانع العادى" وهو استغرابهم أن بعث الله بشرا رسولا.

وآية الكهف: دلت على "المانع الحقيقى" وهو إرادة الله سبحانه وتعالى وتقدير الآية: إلا إرادة الله هلاكهم لما سبق في علمه.

٢٤٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ (٣) وفي العنكبوت: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا﴾ (٤) ؟.

(١) عبارة ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ سقطت من يد كاتب النسخة الأصل. وهذه الآية رقم ٩٤ من سورة الإسراء.

(٢) الآية - ٥٥ من سورة الكهف.

(٣) الآية - ٩٦ من سورة الإسراء.

(٤) الآية - ٥٢ من سورة العنكبوت.

جوابه:

أنه لما وصف ﴿شَهِيداً﴾ بقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ﴾ ناسب تأخيرهُ لتتبع الصفة موصوفها ^(١) ولا يحول - ص ٨١ - بينهما حائل. وليس هنا ولا في أمثالها صفة لشهيد ^(٢)، فجاء على القياس في غير ﴿كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾ ﴿كَفَى بِاللَّهِ وَكِيلاً﴾.

٢٤٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعيراً﴾ ^(٣) ومعنى ﴿خَبَتْ﴾ سكنت. وقال في الزخرف: ﴿لَا يُفْتَرُّ عَنْهُمْ﴾ ^(٤).

جوابه:

لا يلزم من سكون النار نقص العذاب بها إما لبقاء حرّها أو لعذابهم عند ذلك بالزمهير، ولا يفتّر عنهم العذاب إما بحرّها أو زمهيرها.

٢٤٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ﴾ ^(٥) وفي يس والأحقاف: ﴿بِقَادِرٍ﴾ ^(٦).

(١) في آية العنكبوت السابقة ونصها مع الموصوف: (قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والأرض). الآية: ٥٢.

(٢) في النسخة الأصل: ﴿بشَهِيد﴾ بالباء.

(٣) الآية - ٩٧ من سورة الإسراء.

(٤) الآية - ٧٥.

(٥) الآية - ٩٩ من سورة الإسراء.

(٦) الآية - ٨١ من سورة يس، والآية - ٣٣ من سور الأحقاف.

جوابه:

أن "قادر" هنا: خبر إنَّ المثبة قَلَم تدخله "الباء". وفي
يس: هو خبر "ليس" ^(١) النافية، فدخلت الباء في خبرها.
وفي الأحقاف: لما أكَّد النفي بنفي ثان وهو قوله تعالى: ﴿وَلَمْ
يَعْنَى بِخَلْقِهِنَّ﴾ ^(٢) ناسب دخول الباء في ﴿بِقَادِرٍ﴾.

سورة الكهف

٢٤٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾ ^(٣)
وظاهره، إفرادهم لها بالعبادة دونه تعالى.
وقال تعالى بعده: ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ ^(٤) فاستثنى الرب
سبحانه من معبوداتهم.

جوابه:

أن اتخذوا للماضي، وكانوا مفردين لهم في العبادة ويعبدون
للاستقبال، وقد يعبدون الله تعالى في المستقبل، وكذلك كان
الواقع فصح الاستثناء أدبا وتحريزا.

(١) أى فى أول الآية - ٨١ وهو قوله تعالى: ﴿أوليس الذى خلق السموات والأرض
بقادر على أن يخلق مثلهم﴾ ؟

(٢) أى فى نفس الآية - ٣٣ من سورة الأحقاف.

(٣) الآية - ١٥ من سورة الكهف.

(٤) فى الآية - ١٦ من نفس السورة.

٢٤٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ و﴿خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ وقال: ﴿وَتَأْمِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾^(١) بزيادة الواو؟.

جوابه:

من وجهين:

الأول: أن الواو عاطفة على فعل مقدر معناه: صدقوا وتأمنهم كلبهم.

الثاني: أن كل واحد من القولين المتقدمين بعده قول آخر في معناه فكأن الكلام لم ينقض، والثاني غاية ما قيل: وليس بعده قول آخر، فناسب ذلك مجئ الواو العاطفة المشعرة بانقضاء الكلام الأول، والعطف عليه.

وما يقال فهنا إنه من واو الثمانية^(٢)، فكلام فيه نظر^(٣).

(١) كلها في الآية - ٢٢ من سورة الكهف.

(٢) من الذين قالوا بأن الواو هنا هي واو الثمانية: ابن خالويه، وأبو بكر ابن عياش والقفال. ومعنى واو الثمانية على زعمهم أن تمام الأعداد عند العرب كان هو العدد السابع، فإن السبعة عندهم هي العقد التام كالعشرة عندنا، فإذا احتيج إلى زيادة عدد آخر استؤنف الخبر بإدخال الواو بين العدد السابع والثامن فسموا هذه الواو واو الثمانية، واستشهدوا على صحة قولهم بنظائر ذلك في آيات منها قوله تعالى: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ فإن الواو في "والناهون" دخلت على العدد الثامن. ونظيره عندهم قوله تعالى: ﴿وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها﴾ قالوا دخلت الواو في "وفتحت" هنا في جانب الجنة لأن أبواب الجنة ثمانية، وفي أبواب النار سقطت الواو فقال: "فتحت" لأن أبوابها سبعة وهي نهاية العقد في كلام العرب (راجع الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣٨٢/١٠، مسائل الرازي ص ١٢٣).

(٣) والنظر الذي يتحفظ به العلامة ابن جماعة على من قال بأن الواو هنا هي واو الثمانية وعلى استدلالاتهم بالآيات السابقة راجع إلى أن بعض العلماء ردّ هذه الأقوال منهم الإمام =

٢٤٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يُحَلِّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ وكذلك في الزخرف (١).

وقال تعالى في "هل أتى": ﴿وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ (٢) م.

جوابه:

من وجوه: أحدها: أن الضمير لِلْوِلْدَانِ في "الإنسان" وفي "الكهف" - ص ٨٢ - و" الزخرف " للعباد.

الثاني: أنهم يحلون بهما فجمع لأهل الجنة التحلى بالذهب والفضة.

الثالث: أن الأمزجة مختلفة في ذلك في الدنيا، فمنهم من يؤثر الذهب ومنهم من يؤثر الفضة، فعوملوا في الجنة بمقتضى ميلهم في الدنيا.

٢٥٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي﴾ (٣) وفي حم

= أبو نصر القشيري الذي قال: " مثل هذا الكلام تحكم، ومن أين السبعة نهاية عندهم؟ ثم هو منقوض بقوله تعالى: ﴿هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر﴾ ولم يذكر الاسم الثامن بالواو.

وقال آخرون: إن هذه الواو جئ بها للتنبيه على أن هذا العدد هو الصحيح، وأنه مغاير لما سبقها من الأعداد. (راجع المصدر السابق).

ولذا فإن ما أجاب به ابن جماعة في الوجهين السابقين أصح ما قيل في هذه المسألة.

(١) هي في الآية - ٣١ من سورة الكهف، والآية - ٥٣ من سورة الزخرف.

(٢) في الآية - ٢١ من سورة الإنسان.

(٣) الآية - ٣٦ من سورة الكهف.

السجدة: ﴿وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي﴾ ^(١) ؟

جوابه:

بعد تنويع الخطاب: أن في لفظ "الرد" من الكراهية للنفوس ما ليس في لفظ الرجوع فلما كان آية صاحب الكهف، وصف الجنة بغاية المراد بالجنان، كانت مفارقتها لها أشد على النفس من مفارقة صاحب حم السجدة لما كانت فيه، لأنه لم يبالغ في وصف ما كان فيه كما بالغ صاحب آية الكهف فناسب ذلك لفظ الرد هنا، ولفظ الرجوع ثمة ^(٢).

٢٥١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَعَرَّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا﴾ ^(٣). وقال في القمر: ﴿كَانَهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ﴾ ^(٤) ؟

جوابه:

الأول: عند السؤال، والثاني: عند خروجهم من القبور وحشرهم إلى القيامة.

٢٥٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ ^(٥) وقال في السجدة: ﴿ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ ^(٦)

(١) الآية - ٥٠ من سورة فصلت (حم السجدة).

(٢) أى هناك في سورة فصلت.

(٣) الآية - ٤٨ من سورة الكهف.

(٤) الآية - ٧، ومعنى السؤال كيف وصفت هيئة عرضهم هنا بأنها على صف منتظم،

وفى سورة القمر بأنهم منتشرون بغير نظام ولا صفوف.

(٥) الآية - ٥٧ من سورة الكهف.

(٦) الآية - ٢٢.

هنا "بالفاء"، وثُمَّ (١) "بِثُمَّ" ؟ .

جوابه:

الإعراض: إما مصادمة وردّ بالصدر من غير مهلة، وإما أن يكون عن مهلة وروية، فلما تقدم في الكهف: ﴿وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ﴾ (٢) الآية. ناسب ذلك "الفاء" المؤذنة بالتعقيب بالإعراض منهم عند مجادلتهم ودحضهم الحق.

ولم يتقدم مثل ذلك في السجدة، بل قال: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ (٣) أى استمروا على فسقهم فناسب ذلك "ثم" المؤذنة بالتراخي.

٢٥٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿نَسِيًا حُوتَهُمَا﴾ (٤).

والناسى: فتاه، بدليل: ﴿فَأَنبِئْ نَسِيَتُ الْحُوتِ﴾ وقوله: ﴿آتِنَا غَدَاءَنَا﴾ (٥) ؟ .

جوابه:

أن النسيان بمعنى: الترك، فمن موسى عليه السلام: ترك التفقد، ومن فتاه: الدهول عنه أو النسيان. منهما في مجمع البحرين، ومن فتاه لما جاوزا ذلك.

(١) أى هناك في سورة السجدة.

(٢) فى الآية -٥٦ من سورة الكهف.

(٣) فى الآية -٢٠ من سورة السجدة.

(٤) الآية -٦١ من سورة الكهف.

(٥) فى الآية -٦٣ من سورة الكهف.

(٦) الآية -٦٢ من نفس السورة.

٢٥٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾^(١)، وبعده: ﴿شَيْئًا نُّكْرًا﴾^(٢) ما معناهما؟

جوابه:

أن "الإمر" ما يخشى منه، والنُّكْرُ: ما تنكره العقول والشرائع.

والسفينة لم تغرق وإنما عابها، وخشى منه، وقتل الغلام إعداما له بالكلية، فناسب كل لفظ مكانه^(٣).

٢٥٥- مسألة:

قوله تعالى - ص ٨٣ - : ﴿أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ﴾^(٤) وقال: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ﴾^(٥).

جوابه:

أن الخضر قصد بالأولى: تذكير موسى عليهما السلام بما شرط عليه فخاطبه بلطف وأدب معه.

وفي الثانية: كرر موسى الإنكار عليه، فشدد الخضر عليه، وأكد القول بقوله ﴿لَكَ﴾ لأن كاف الخطاب أبلغ في

(١) في الآية - ٧١ والآية ٧٤ من نفس السورة، ولفظ جئت مستدرك في هامش الأصل بخط الناسخ.

(٢) مثل رأى ابن جماعة هذا من قال بأن: ﴿إِمْرًا﴾ أى عجبا، و ﴿النكر﴾ أعظم. راجع تفسير الرازي ١٥٥/٢١.

(٣) الآية - ٧٢ من سورة الكهف.

(٤) في الآية - ٧٢ بعدها.

(٥) الآية - ٧٥ من نفس السورة.

التنبيه .

٢٥٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾^(١) وقال بعده: ﴿فَأَرَدْنَا﴾^(٢)، وقال في الثالثة: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ﴾^(٣).

جوابه:

أن هذا حسن أدب من الخضر مع الله تعالى .
أما في الأول: فإنه لما كان عيبا نسبه إلى نفسه .
وأما الثاني: فلما كان يتضمن العيب ظاهرا، وسلامة الأبوين من الكفر، ودوام إيمانها باطنا قال: أردنا، كأنه قال: أردت أنا القتل وأراد الله سلامتهما من الكفر وإبداهما خيرا منه .
وأما الثالث: فكان خيرا محضا ليس فيه ما ينكر لا عقلا ولا شرعا نسبه إلى الله وحده فقال: فأراد ربك .

٢٥٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿سَأَنبِئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾^(٤)
ثم قال: ﴿ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾^(٥)

(١) الآية: ٧٩ من سورة الكهف

(٢) هو في قوله تعالى: ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يبدلها ربها خيرا منه﴾ الآية - ٨١ من نفس

السورة .

(٣) هو في الآية - ٨٢ بعدها .

(٤) الآية - ٧٨ من سورة الكهف .

(٥) في الآية - ٨٢ بعدها .

وقال فى قصة (١) ذى القرنين ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾ (٢) .

جوابه:

أنه تقدم أولا: ﴿مَا لَمْ تَسْتَطِعْ﴾ فحذف الثانى لدلالة الأول عليه، وفى قصة ذى القرنين أن تعلق الفعل بالمفعول المفرد أخف من تعلقه بالمركب، و﴿أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ مفعول مركب، فناسب التخفيف، و"نَقْبًا" مفعول مفرد فكمل لفظ الفعل معه لعدم المقتضى للتخفيف.

٢٥٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَجَدَهَا تَعْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ (٣) ظاهره أنه مكان معين لغروبها .
وقال تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ (٤) الآية، و﴿رَبُّ الْمَشَارِقِ﴾ (٥) وهو المعروف للشمس .

جوابه:

أنه معين بالنسبة إلى ذلك المكان وذلك الزمان لا بالنسبة إلى سائر الأزمنة والأقطار كما تقول: غابت فى البحر، وإنما هى فى السماء، وإنما هو بالنسبة إلى نظرك (٦).

(١) فى النسخة الأصلية فى قصة ذا القرنين .

(٢) الآية - ٩٧ من سورة الكهف .

(٣) الآية - ٨٦ من نفس السورة .

(٤) الآية - ١٧ من سورة الرحمن .

(٥) الآية - ٥ من سورة الصافات .

(٦) والمعنى عليه: أن ذا القرنين لما جد فى المسير إلى المغرب ولم يبق شئ من العمران وجد الشمس بعده كأنها تغرب فى عين وهذه مظلمة وإن لم يكن حالها هكذا فى الحقيقة . =

٢٥٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوءًا﴾^(١).
وفيما قبله من هذه السورة: ﴿وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوءًا﴾^(٢).

جوابه:

أن الآية الأولى^(٣): تقدمها: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْئٍ جَدَلًا﴾، وقوله تعالى: ﴿مُبَشِّرِينَ - ص ٨٤ - وَمُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ﴾ فناسب ذلك ﴿وَمَا أُنذِرُوا﴾

والآية الثانية^(٤): تقدمها قصة موسى والخضر وذى القرنين وسؤال اليهود^(٥) ذلك، فناسب: ﴿رُسُلِي﴾.

جواب آخر: أن المراد تنويع كفر الكفار لأنه إما بالرسول كقولهم: سَاحِرٌ كَاهِنٌ، أو بما جاءوا به، كقولهم: سِحْرٌ مُفْتَرًى، وما سمعنا بهذا، وشبه ذلك.

= كراكب البحر يرى الشمس تسقط في البحر إذا لم ير الشط.

(١) الآية - ١٠٦ من سورة الكهف.

(٢) الآية - ٥٦ من هذه السورة أيضا.

(٣) أى الآية رقم ٥٦ تقدمها أن الإنسان كثير الجدل وجدله بالباطل وذلك فى الآيتين - ٥٤، ٥٥ من نفس السورة.

(٤) أى الآية - ١٠٦ موضع المسألة.

(٥) ابتداء من الآية - ٦٠ إلى الآية - ١٠٥.

سورة مريم

٢٦٠ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّي أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾^(١)
 ما وجه قوله ذلك مع أنه قال: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ
 وَلِيًّا﴾ فسؤاله مؤذن بإمكانه عنده، وقوله: ﴿أَنَّى يَكُونُ
 لِي﴾ مؤذن بإحالة عادة؟.

جوابه:

أنه كان بين سؤاله وبشارته بالولد أربعين سنة^(٢).

٢٦١ - مسألة:

قوله تعالى في يحيى [عليه السلام]^(٣) ﴿وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا
 عَصِيًّا وَسَلَامٌ عَلَيْهِ﴾^(٤) وفي عيسى [عليه السلام]^(٥)
 ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا وَالسَّلَامُ عَلَيَّ﴾^(٦).

جوابه:

أن الأول: إخبار من الله تعالى ببركته وسلامه عليه.

(١) في النسخة الأصلية: أنى يكون لى ولد وليس لفظ الولد فى آية سورة مريم موضع
 المسألة ورقمها: ٨.

(٢) " وأجيب عنه أيضا بأن ذلك لم يكن من زكريا على سبيل الاستبعاد والاستحالة بل
 كان على سبيل تعجب الفرح والسرور، وقيل على سبيل الاستفهام عن الحالة التى يهبه فيها
 الولد؛ هل يهبه ذلك فى حال الشيخوخة أم يرده إلى حالة الشباب ثم يهبه؟ " - (راجع مسائل
 الرازى - ص ٢١٠)

(٣) الزيادة من المحقق.

(٤) الآية - ١٤ من سورة مريم.

(٥) الزيادة من المحقق.

(٦) فى الآية - ٣٢ من سورة مريم.

والثاني: إخبار عيسى [عليه السلام] ^(١) عن نفسه، فناسب عدم التزكية لنفسه بنفي المعصية أدبا مع الله تعالى، وقال: ﴿شَقِيًّا﴾ أى بعقوب أمى أو بعيدا من الخير.

وقوله: ﴿وَالسَّلَامُ﴾ معرفا، أى السلام المتقدم على يحيى على أيضا .

٢٦٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّوْءِيًّا﴾ ^(٢) وقد تقدم قول الملك: ﴿لَا هَبَ (٣) لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ و ﴿لَنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ ^(٤) فكيف ذلك بعد علمها به ^(٥) ؟

جوابه:

لَمْ تَقْلُهُ كَرَاهَةً لَهُ، بَلْ لَمَّا يَحْصُلْ لَهَا مِنَ الْخُجْلِ عِنْدَ قَوْمِهَا بِخُرُوجِ ذَلِكَ عَنِ الْعَادَةِ وَالْوُقُوعِ فِيهَا .

٢٦٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ^(٦)

(١) الزيادة من المحقق .

(٢) الآية - ٢٣ من سورة مریم أيضا .

(٣) فى النسخة الأصلية: فليهب، وهو تحريف من يد الناسخ والتصحيح من الآية - ١٩

من سورة مریم .

(٤) فى الآية - ٢١ بعدها .

(٥) معنى السؤال: كيف تمت الموت بعد ما عرفت مسبقا أن الله أراد ذلك على سبيل

الآية المعجزة ؟

(٦) الآية - ٣٧ من سورة مریم .

وقال في الزخرف: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ﴾^(١) .

جوابه:

أن آية مريم تقدمها وصف الكفار باتخاذ الولد وهو كفر صريح، فناسب وصفهم بالكفر.

ولم يرد مثل ذلك في الزخرف، بل قال تعالى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ﴾^(٢) فوصفهم بالظلم لاختلافهم.

٢٦٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾^(٣) في إبراهيم وإدريس، وفي موسى: ﴿وَرَسُولًا نَبِيًّا﴾^(٤)، وفي إسماعيل: ﴿صَادِقَ الْوَعْدِ﴾^(٥). ما وجه تخصيص كل منهم بما وصف به، وكل منهم كذلك؟

جوابه:

أما إبراهيم عليه السلام فلعل المبالغة في صدقه لنفى ما توهم منه في الثلاثة التي ورى بها وهي: "إِنِّي سَقِيمٌ" - ص ٨٥ - ولسارة: "هي أختي"، و"فعله كبيرهم".

(١) الآية - ٦٥ .

(٢) أى فى نفس الآية - ٦٥ وتامها: ﴿فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من مشهد يوم عظيم﴾ .

(٣) فى شأن إبراهيم عليه السلام فى الآية - ٤١، وفى شأن إدريس عليه السلام فى الآية

- ٥٦ من سورة مريم .

(٤) فى الآية - ٥١ .

(٥) فى الآية - ٥٤ .

وأما موسى عليه السلام، فلأنه أخلص نفسه لله في منابذة فرعون مع ملكه وجبروته وفي غير ذلك.

وأما إسماعيل عليه السلام: فلصدق قوله: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ ووفى بوعده فصدق في قوله: وقيل: إنه وعد إنسانا إلى مكان فوقى له وانتظره مدة.

۲۶۵- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ (۱) ومناسبة مسّ العذاب: الجبار المنتقم (۲)؟

وما فائدة تكرار ذكر "الرحمن" في هذه السورة أكثر من غيرها؟

جوابه:

أما قوله تعالى: ﴿عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ ففيه تعظيم أمر الكفر الذي كان عليه أبوه، لأن من عظمت رحمته وعمت لا يعذب إلا على أمر عظيم بالغ في القبح فنبه على عظم ما عليه أبوه من الكفر ورجاء قبول توبته من الرحمن.

وأما تكرار لفظ ﴿الرحمن﴾ في هذه السورة: فقد يجب أن يلاحظ أنه: لما افتتح أول السورة بقوله تعالى: ﴿ذَكَرَ رَحْمَةً رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِيَّا﴾ نبّه بتكرار لفظ ﴿الرحمن﴾ الذي هو بصيغة المبالغة على عظم رحمته وعمومها، وأن ذلك ليس خاصا بأنبيائه وأوليائه وخواصه.

(۱) الآية - ۵ من سورة مریم.

(۲) معنى السؤال: كيف سوغ ذكر مسّ العذاب من الرحمن، والرحمة صفة لا يناسبها

العذاب وإنما يناسبه في مفهومنا البشرى أن يقال: أن يمسك عذاب من المنتقم الجبار.

٢٦٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ ^(١) وقد قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾ ^(٢) .

جوابه:

أن ورود المؤمنين: الجواز على الصراط، والكفار والعصاة يدخلونها أو أن الخطاب لمن تقدم ذكرهم في قوله: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿صَلِيًّا﴾ ^(٣) .

سورة طه

٢٦٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَىٰ﴾ ^(١) وفي غيره من المواضع: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ ، فبدأ بالسماوات ^(٥) .

(١) الآية - ٧١ من سورة مريم .

(٢) الآية ١٠٢، ١٠١ من سورة الأنبياء . ومعنى السؤال: كيف ذكر الله عز وجل في سورة الأنبياء أن من سبق له من الله الحسنى مبعد عن ورود جهنم، بينما ذكر هنا في سورة مريم أن جميع الخلائق واردون عليها؟

(٣) وقامها: ﴿ثم لنترعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا﴾ الآيتان - ٦٩ ، ٧٠ من سورة مريم .

(٤) الآية - ٤ من سورة طه .

(٥) في مواضع عديدة لا يمكن حصرها هنا .

جوابه:

أما أولاً: فلموافقة رؤوس الآي، ولأنه الواقع لأن خلق الأرض قبل السماء، وأيضاً: لما ذكر أن إنزال القرآن تذكرة لمن يخشى وهم سكان الأرض ناسب ذلك البداءة بالأرض التي أنزل القرآن تذكرة لأهلها.

وأما البداءة بالسموات: فلشرفها وعظمها.

٢٦٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَكَادُ أَخْفِيهَا﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ - ص ٨٦ - فظاهر قوله تعالى: ﴿آتِيَةٌ أَكَادُ﴾ أنه أظهرها، وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾^(٢) إخفاء لها؟.

جوابه:

أن معناه: أكاد لشدة الاعتناء بإخفاء وقتها أن أخفي علمها ووقوعها عن الخلق، وهذا قد أظهره للخلق بقوله: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ دليل على أن المراد: أكاد أخفي إتيانها. وقوله: ﴿إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ أى حقيقة وقتها بعينه لأن ذلك مما اختص الله تعالى به.

٢٦٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى قَالَ [بَلْ] أَلْقُوا﴾^(٣).

(١) فى الآية - ١٥ من سورة طه.

(٢) الآية - ١٨٧ من سورة الأعراف.

(٣) ولفظ "بل" ساقط من الأصل، وهو فى الآية ٦٦ من طه.

والسحر حرام فكيف أمرهم به مع عصمته ؟ .

جوابه:

أنه لما كان إلقاءهم سببا لظهور معجزته، وصدق دعوى نبوته صار حسنا بهذا ^(١) الاعتبار، وخرج عن كونه قبيحا .

٢٧٠ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ﴾ ^(٢) .

ما فائدة قوله: ﴿وَمَا هَدَىٰ﴾ وهو معلوم من قوله: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ﴾ ؟ .

جوابه:

التصريح بكذبه في قوله: ﴿وَمَا أَهْدَيْكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ ^(٣) والتهكم به .

٢٧١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لِمَنْ تَابَ﴾ ^(٤) وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ ^(٥) فالاهتداء هنا مؤخر عن الإيمان والعمل الصالح، وفي الآية الأخرى مقدم عليها ؟ .

(١) في الأصل: بهذه

(٢) الآية - ٧٩ من هذه السورة .

(٣) الآية - ٢٩ من سورة غافر .

(٤) في النسخة الأصل: لمن آمن وعمل، والتصحيح من الآية - ٨٢ موضوع المسألة من

سورة طه .

(٥) الآية - ١٧ من سورة محمد ﷺ .

جوابه:

أن المراد بقوله: ﴿ثُمَّ اهْتَدَى﴾ أى دام على هدايته،
كقوله تعالى: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أى ثبتنا عليه
وأدمننا.

٢٧٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ (١) وقال تعالى:
﴿إِقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ (٢) وقال: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾ (٣).
فظاهره يدل على الإنكار (٤) ؟

جوابه:

أن القيامة مواطن: ففي بعضها يكون عمى، وفي بعضها
إبصاراً، ويختلف ذلك باختلاف أهل الحشر فيه (٥) - والله
أعلم.

سورة الأنبياء عليهم السلام

٢٧٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّثٍ﴾ (٦)

(١) الآية - ١٢٤ من سورة طه.

(٢) الآية - ١٤ من سورة الإسراء.

(٣) الآية - ٥٣ من سورة الكهف.

(٤) أى إنكار أعمى وذلك لرؤيته النار، وقراءته الكتاب.

(٥) وقال مجاهد والضحاك وسعيد بن جبيرة: المعنى أعمى عن الحجة يعنى مع تحقق
رؤيته للأشياء يصير كالأعمى الذى لا يهتدى إليها - راجع تفسير الرازى ١٣١/٢٢.

(٦) الآية - ٢ من سورة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

وقال فى الشعراء: ﴿مِنْ ذِكْرِ مَنْ الرِّحْمَنِ﴾ ^(١) .

جوابه:

لما تقدم هنا: ﴿اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ ^(٢) وذكر إعراضهم وغفلتهم وهو وعيد وتخويف فناسب ذكر الرب المالك ليوم القيامة المتولى ذلك الحساب.

وفى الشعراء: تقدم ﴿إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ﴾ ^(٣) آيةٌ لكن لم يفعل ذلك لعموم رحمته للمؤمنين والكافرين لم يشأ ذلك، ويقوى ذلك تكرير قوله تعالى فى السورة: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ^(٤).

٢٧٤- مسألة:

- ص ٨٧ - قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ ^(٥) ثم قال تعالى: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ﴾ ^(٦) والسقف: المستوى، والفلك: هو المستدير؟

جوابه:

أن السقف لا يلزم منه الاستواء، بل يقال لكل بناء عال على هواء سقف سواء كان مستويا أو مستديرا، كقولهم:

(١) الآية - ٥.

(٢) أول سورة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

(٣) الآية - ٤.

(٤) كررت عبارة العزيز الرحيم فى سورة الشعراء تسع مرات فى الآيات - ٩ ، ٦٨ ،

١٠٤ ، ١٢٢ ، ١٤٠ ، ١٥٩ ، ١٧٥ ، ١٩١ ، ٢١٧ .

(٥) الآية - ٣٢ من سورة الأنبياء عليهم السلام.

(٦) فى لآية - ٣٣ بعدها.

”سقف الخباء “ وإن كان مستديرا .

٢٧٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ (١).

وقال في إدريس وعيسى عليهما السلام أنه: رفعهما إليه فهما حيّان باقيان وهم من البشر؟ .

جوابه:

أن المراد من الخلد في الدنيا التي هي عالم الفناء المعهود عندهم . وإدريس وعيسى عليهما السلام في عالم آخر غير المعهود عنده .

٢٧٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْمَعُ﴾ (٢) الصَّمُّ الدُّعَاءُ إِذَا مَا يُنْذَرُونَ ﴿وَلَا تَسْمَعُ﴾ (٣) الصَّمُّ الدُّعَاءُ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿﴾ (٤).

والصَّمُّ كاف فما فائدة ولّوا مدبرين؟ .

جوابه:

أن آية الأنبياء نسب فيها السماع إليهم فلم يحتج إلى تأكيد ومبالغة فيه، ولذلك قال: ﴿إِذَا مَا يُنْذَرُونَ﴾ أى يتشاغلون

(١) الآية -٣٤ من سورة الأنبياء عليهم السلام .

(٢) بالياء، وفاعله: الصم وفي النسخة الأصل: ولا تسمع، بالتاء، والتصحيح من الآية

٤٥- موضوع المسألة من سورة الأنبياء عليهم السلام .

(٣) بالتاء، وفاعله ضمير مستتر يعود إلى النبي ﷺ .

(٤) الآية -٨٠ من سورة النمل، والآية -٥٢ من سورة الروم .

عن سماعه، فهم كالصم الذين لا يسمعون.

وفي آية الروم والنمل نسب الإسماع إلى النبي ﷺ فبالغ في عدم القدرة على إسماعهم بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَمَدُّرِينَ﴾ لأن المولى عن المتكلم أجدر بعدم القدرة على إسماعه من الماكث عنده، ولذلك شبههم بالمولى، وفيه بسط عذر النبي ﷺ.

٢٧٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَرَادُوا^(١) بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْآخِسِرِينَ﴾ وقال تعالى في الصافات: ﴿فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾^(٢).

جوابه:

أنهم أرادوا كيده بإحراقه فنجاه الله تعالى وأهلكهم وكسر أصنامهم، فحسروا الدنيا والآخرة.

وفي الصافات قالوا: ﴿ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ﴾^(٣) أى من فوق البناء في الجحيم، فناسب ذكر الأسفلين لقصدتهم العلو لإلقائه في النار والله أعلم.

٢٧٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ﴾^(٤)

(١) فى النسخة الأصل: ﴿فَأَرَادُوا﴾ بالفاء، والتصحيح من الآية - ٧٠ موضوع المسألة من سورة الأنبياء عليهم السلام.

(٢) الآية - ٩٨.

(٣) فى الآية - ٩٧ قبلها من سورة الصافات.

(٤) الآية - ٨١ من سورة الأنبياء عليهم السلام.

وقال في سورة ص: ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءٌ﴾ (١).

والعاصفة: الشديدة، والرخاء: الرخوة؟.

جوابه:

أنها كانت رخوة طيبة في نفسها، عاصفة في مرورها كما قال تعالى: ﴿غَدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ﴾ (٢).

أو أن ذلك كان باعتبار حالين على حسب ما يأمرها سليمان عليه السلام.

٢٧٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَنَفَخْنَا فِيْهَا مِنْ رُّوْحِنَا﴾ (٣) - ص ٨٨ -
وفي التحريم (٤): ﴿فَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوْحِنَا﴾؟.

جوابه:

أن لفظ التذكير عند العرب أخف من التأنيث، وها هنا لم يتكرر لفظ التأنيث كتكريره في التحريم فجاء فيها مؤنثا.

وفي التحريم تكرر لفظ التأنيث بقوله تعالى: ﴿وَمَرِيْمَ﴾ و﴿اِبْنَةَ﴾ و﴿أُحْصِنْتَ﴾ و﴿فَرْجَهَا﴾ فناسب التذكير تخفيفا من زيادة تكرر التأنيث (٥).

(١) الآية - ٣٦.

(٢) في الآية - ١٢ من سورة سبأ.

(٣) الآية - ٩١ من سورة الأنبياء عليهم السلام.

(٤) الآية - ١٢.

(٥) وقال الرازي: " حيث أنث أراد النفخ في ذاتها، وإن كان مبدأ النفخ من الفرج الذي هو مخرج الولد، أوجب درعها على اختلاف القولين لأنه فرجة، وكل فرجة بين شيئين تسمى فرجا في اللغة، وهذا أبلغ في الثناء عليها، لأنها إذا منعت جيب درعها مما لا يحل كانت لنفسها أمنع". وحيث ذكر فظاهر. (مسائل الرازي ص ٢٢٩)

٢٨٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ وَتَقَطُّعُوا﴾ ^(١) وفي المؤمنين: ﴿فَاتَّقُونِ فَتَقَطُّعُوا﴾ ^(٢).

جوابه:

أما قوله: ﴿فَاعْبُدُونِ﴾ فلأنه خطاب لسائر الخلق، فناسب أمرهم بالعبادة والتوحيد ودين الحق.

وقوله: ﴿فَاتَّقُونِ﴾ خطاب للرسل فناسب الأمر بالتقوى، ويؤيده: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا﴾ ^(٣) رَبُّكُمْ ﴿وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ ^(٤).

وأما "الواو"، و "الفاء"، فلأن ما قبل "الواو" لا يتعلق بما بعدها، وما قبل "الفاء" متعلق به ما بعدها لأن ذكر الرسل يقتضى التبليغ ولم يسمعوا، فكأنه قيل: بلغهم الرسل دين الحق فتقطعوا أمرهم، ولذلك قيل هنا: ﴿كُلٌّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ﴾ ^(٥) وفي المؤمنين: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ ^(٦) أى من الخلاف بينهم فرحون.

٢٨١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ ^(٧) وقال تعالى: ﴿وَإِذْ

(١) الآية - ٩٣ من سورة الأنبياء.

(٢) الآية - ٥٣.

(٣) أى: لما كان الخطاب إلى جميع الناس ناسب أمرهم بالعبادة كآية الأنبياء.

(٤) أى: لما كان الخطاب إلى النبي ﷺ ناسب أمره له بالتقوى كآية المؤمنين.

(٥) فى الآية - ٩٣ من سورة الأنبياء عليهم السلام.

(٦) فى الآية - ٥٣ من سورة المؤمنون.

(٧) فى الآية - ١٠٠ من سورة الأنبياء.

يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ ﴿١﴾، وقال تعالى: ﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ ﴿٢﴾ إلى غير ذلك مما يدل على سماعهم؟ .

جوابه:

لعل ذلك باعتبار حالين:

فحال السماع والحاجة والمخاصمة قبل اليأس من الخلاص من النار.

وحال اليأس لا يسمعون، لما روى أنهم يجعلون في توابيت من نار ويسدّ عليهم أبوابها فحينئذ لا يسمعون ﴿٣﴾.

سورة الحج

٢٨٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ﴾ ﴿٤﴾ ثم قال: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى﴾ ﴿٥﴾ الآية؟ .

(١) في الآية - ٤٧ من غافر.

(٢) في الآية - ٩٦ من سورة الشعراء، وفي سورة ق، والزمر، س وغيرها مثل ذلك.

(٣) نقل ذلك الزمخشري، والقرطبي، والرازي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(٤) راجع كشف الزمخشري ٥٨٤/٢، وجامع القرطبي ٣٤٥/١١، وتفسير الرازي ٢٢٥/٢٢.

(٥) الآية - ٢ من سورة الحج.

(٥) في نفس الآية الثانية، والقصد من السؤال هو: كيف قال عز وجل أولاً ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا﴾ بلفظ الجمع، ثم ثانياً ﴿وَتَرَى﴾ بلفظ المفرد؟

جوابه:

أن الزلزلة عامة في وقت واحد فيدركها الكل إدراكا واحدا فقال: ﴿تَرَوْنَهَا﴾^(١) ورؤية السكارى مختصة بكل إنسان بنفسه فيراهم هذا في وقت وهذا في وقت فقال: وترى أيها الرائي.

٢٨٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا﴾ إن كان المراد بالزلزلة نفس البعث والساعة فلا حمل حينئذ ولا رضاع. وإن كان غير الساعة فما هو؟

جوابه:

اختلف في ذلك، فقليل: هو رجفة - ص ٨٩ - عظيمة عند نفخة الصعق، وقيل: عند طلوع الشمس من مغربها، وهذا جواب ظاهر^(٢).

وقيل: هو نفس قيام الساعة، والمراد: التمثيل بأن الحال كذلك لو كان حمل أو إرضاع.

٢٨٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾؟

(١) أى جعل الناس جميعا راثين لها وقت وقوعها.

(٢) أى إذا كان المراد بالزلزلة هو رجفة الأرض فى أى وقت فالكلام على حقيقته من

ذهول الموضع ووضع الحامل.

جوابه:

أنهم سكارى من الدهش لتلك الأهوال، وما هم بسكارى من الشراب.

٢٨٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾^(١) ثم قال: ﴿وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾ وقد دخلوا فيمن في الأرض؟

جوابه:

أن السجود المذكور أولاً: سجود الخضوع والانقياد لأمره وتصرفه، وهو من الناس سجود العبادة المعهود.

٢٨٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾^(٢) وفي السجدة: ﴿أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾^(٣).

جوابه:

لما تقدم تفاصيل أنواع العذاب ناسب قوله: ﴿مِنْ غَمٍّ﴾ أى

(١) الآية - ١٨ من سورة الحج وتامها: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدُّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يَنْ يَنْ اللَّهَ فَمَالَهُ مِنْ مَكْرَمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾.

(٢) فى الآية - ٢٢ من سورة الحج.

(٣) فى الآية - ٢٠ من سورة السجدة، ومعنى السؤال لماذا ذكر هنا ﴿مِنْ غَمٍّ﴾ ولم تذكر فى السجدة؟ وتام آية السجدة: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾.

من الغيوم المذكورة وهى ثبات أهل النار، وصبّ الحميم فى رؤوسهم إلى آخره.

ولم يذكر فى السجدة سوى ﴿مَأْوَاهُمُ النَّارُ﴾ فناسب سقوط ﴿مِنْ غَمٍّ﴾ واقتصر على ﴿مِنْهَا﴾ ولذلك وصف أنواع نعيم الجنة لمقابلة ذكر أنواع عذاب النار واقتصر فى السجدة فيه كما اقتصر فيها على مقابله.

٢٨٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ (١) وقال فى آخر السورة: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ (٢) بغير "واو" ؟

جوابه:

أن الأولى: تقدمها ما هو من جنسها وهو ذكر الحج والمناسك (٣) فحسن فيه العطف عليه، بخلاف الثانية: فإنه لم يتقدمها ما يناسبها فجاءت ابتدائية، وبيان ذلك قوله تعالى: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ (٤) الآية، ثم قال: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ الآية.

٢٨٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ (٥) وقال تعالى:

(١) فى الآية - ٣٤ من سورة الحج.

(٢) فى الآية - ٦٧.

(٣) ابتداء من قوله تعالى فى الآية - ٢٧: ﴿وَأَذِّنْ فِى النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾

إلى الآية - ٣٤ ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾.

(٤) فى الآية - ٣٤ من سورة الحج.

(٥) فى الآية - ٤٠ من سورة الحج.

﴿أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا﴾^(١) الآية . وقال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(٢) وأشباه ذلك كوقعة أحد وحنين وبئر معونة .

جوابه:

أن ناصر دين الله منصور بإحدى الحسينين ، أو أنه النصر في العاقبة ، أو هو عام مخصوص كغيره من العمومات المخصوصة ، والله أعلم .

٢٨٩ - مسألة:

قوله تعالى : ﴿فَكَأَيُّ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾^(٣) - ص ٩٠ - بالفاء وقال تعالى : ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ ، ثم قال : ﴿وَكَأَيُّ مِّنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا﴾ بالواو^(٤) ؟ . وقال : ﴿أَمْلَيْتُ لَهَا﴾ ؟ .

جوابه:

أن "الفاء" في الأولى : بدل من قوله تعالى : ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ﴾ فهو كالتفسير للنكرة .

و "الواو" في الثانية : عطف على الجمل قبلها .

(١) الآية / ١٦٥ من سورة آل عمران .

(٢) في الآية - ٤ من سورة محمد ﷺ ، ومعنى السؤال كيف وعد الله تعالى في هذه السورة بنصر المؤمنين ، وهم في آيات أخرى في المصائب والقتل كآية آل عمران ومحمد ﷺ ؟

(٣) في الآية - ٥٥ من سورة الحج وقبلها في الآية - ٤٤ ﴿وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَبَ مُوسَى فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ﴾ .

(٤) أى في ﴿وَكَأَيُّ مِّنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا﴾ في الآية - ٤٨ بعدها في نفس السورة .

ولما قال قبل الأولى: فأملت للكافرين، ثم أغنى ذكر الإملاء فيما بعد، ولأن الإهلاك إنما هو كان بعد الإملاء المذكور.
ولما تقدم في الثانية: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ﴾ ناسب ﴿أَمَلْتُ لَهَا﴾ أى لم أعجل عليهم عند استعجالهم العذاب.

٢٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾^(١) وقال تعالى بعده: ﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾^(٢) وكلاهما للذين آمنوا وعملوا الصالحات؟.

جوابه :

لما تقدم ذكر الإنذار في الأولى وهو في الدنيا، ذكر جزاء إجابته في الدنيا وهي مغفرة ورزق كريم.
ولما تقدم في الثانية ذكر العقاب بقوله تعالى: ﴿عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ﴾ وهو يوم القيامة، ناسب ذلك: ﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ أى يوم القيامة.

٢٩١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَ أَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾^(٣) وفي لقمان بحذف ﴿هو﴾^(٤) ؟.

(١) هو فى الآية - ٥٠ من سورة الحج وتامها: ﴿فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم﴾.

(٢) هو فى الآية - ٥٦ من نفس السورة وتامها: ﴿الملك يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم﴾.

(٣) هو فى الآية - ٦٢ من سورة الحج وتامها: ﴿ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلى الكبير﴾.

(٤) الآية - ٣٠ وتامها: ﴿ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلى الكبير﴾.

جوابه:

أن آية الحج تقدمها جمل عدة مؤكدات باللام والنون والهاء والواو ^(١) فناسب تأكيد هذه الجملة كأخواتها تبعاً لهن .

ولم يتقدم في لقمان مثل ذلك، ولذلك جاء في الحج بعدها: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ^(٢) وفي لقمان: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ ^(٣) .

سورة المؤمنين

٢٩٢ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ ^(١) الآيات .
عطف الأولين بثم، والثلاثة الآخر بالفاء .

(١) في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَتَلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ لِيَدْخُلَنَّهُمْ مَدْخَلًا يُرْضُونَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلَىٰ حَلِيمٍ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عَاقَبَ بِهِ ثُمَّ بَغَىٰ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ غَفُورٌ - الآيات - ٥٨، ٥٩، ٦٠ من سورة الحج﴾ .

(٢) في الآية - ٦٤ .

(٣) تلك الآية - ٢٦ من سورة لقمان وهي سابقة على الآية رقم: ٣٠ المقارن بها آية المسألة

هنا في سورة الحج .

(٤) الآيات من ١٢ إلى ١٧ من هذه السورة وتامها: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكُسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمِيتُونَ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَبْعَثُونَ﴾ .

جوابه:

أن الإنسان: آدم، والمجموع: بنوه بعده، والمراد الجنس، لأن آدم عليه السلام لم يكن نطفة قط، ثم ذكر خلقه بعده من النطفة كما ذكر.

٢٩٣-مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ وظاهره الاشتراك في الخلق ^(١) وفي فاطر: ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾ ^(٢) م.

جوابه:

أن المراد بالخلق: التقدير، ويطلق الخلق على التقدير لغة ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ لكن عند الإطلاق مختص بالله تعالى كالرب يطلق على رب المال والدار وعند الإطلاق لله تعالى.

٢٩٤-مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَقَالَ الْمَلَأَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ ^(٣) وقال تعالى بعده في قصة هود ﴿وَقَالَ الْمَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ^(٤) فقدم الجار والمجرور ثانيا.

جوابه:

-ص ٩١- أن الجار في قصة نوح عليه السلام جاء بعد تمام

(١) أى قوله تعالى: ﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ فظاهر اللفظ هنا فى الآية -١٤ من سورة المؤمنين يوهى أن هناك "خالقين" آخرين.

(٢) فى الآية -٣.

(٣) الآية ٢٤ من سورة المؤمنون

(٤) الآية: ٣٣ من سورة المؤمنون. والواو فى أولها ماقطة فى الأصل.

الصلة والانتقال إلى المقول فما فصل بين متلازمين، ولو
أخره في قصة هود عليه السلام لفصل بين الصلة وتامها
المعطوف عليها لأن قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبُوا﴾ من تمام الصلة.

٢٩٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (١) معرفاً، وقال
بعده: ﴿فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٢) منكرًا؟

جوابه:

أن القرن الأول معروف أنهم قوم هود لقوله تعالى: ﴿مِنْ
بَعْدِهِمْ قَرْنًا﴾، وأول قرن بعد نوح: قوم هود.
وقوله تعالى: ﴿قُرُونًا آخَرِينَ﴾ (٣) غير معروفين بأعيانهم
فجاء بلفظ التنكير بقوله تعالى: ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ لأن عدم
الإيمان هي الصفة العامة لجميعهم.

٢٩٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ
وَالْأَرْضُ﴾ (٤) وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ
شَيْءٍ﴾ (٥) الآية. فما وجه فسادهما باتباع الحق أهواءهم؟

(١) في الآية -٤١ من سورة المؤمنين وهي في قوم هود وتامها: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ
بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غِثَاءً فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

(٢) هو في الآية -٤٤ من نفس السورة وتامها: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلِّ مَا جَاءَ أُمَّةٌ
رُسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

(٣) أي في الآية -٤٢ قبلها.

(٤) الآية -٧١ من سورة المؤمنين.

(٥) هو في الآية -٨٨ من نفس السورة، والمعنى: إذا كان الحق جلّ شأنه بيده ملكوت

كل شيء فكيف تفسد السموات والأرض؟

جوابه:

أى لو كان الحق كما يقولون من تعدد الآلهة لفسدت
السموات والأرض، وهو معنى قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا
آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^(١).

٢٩٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ﴾^(٢) وفي
النمل: ﴿لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾^(٣) قدم
﴿نحن﴾ هنا، وأخره في النمل؟

جوابه:

لما تقدم هنا ذكر آبائهم بقوله تعالى: ﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ
الْأَوَّلُونَ﴾ وهم آباؤهم ناسب ذلك تقديم المؤكد وهو نحن
ليعطف عليه "الآباء" المقدم ذكرهم، ثم تأخير المفعول
الموعود لهم جميعا وهو ﴿هَذَا﴾.

وآية النمل لم يذكر فيها ﴿الْأَوَّلُونَ﴾ بل قال: ﴿وَقَالَ
الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية، فناسب تقديم المفعول لموعود، ثم ذكر
المؤكد ليعطف عليه، ثم لم يذكر أولا، وحاصله تقديم من
تقدم ذكره أهم وأنسب، وتقديم المفعول الموعود، وتأخير من

(١) فى الآية -٢٢ من سورة الأنبياء.

(٢) الآية -٨٣ من سورة المؤمنين وهى مع ما قبلها: ﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ
قَالُوا أَأَنْدَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنْتَا لَمُبْعُوثُونَ لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾.

(٣) الآية -٦٨ وهى مع ما قبلها: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَأَنْدَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَأَنْتَا
لَمُخْرَجُونَ لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾.

لم يذكر أهم وأنسب .

٢٩٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ (١)
وقال تعالى أيضا: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ (٢) الآية .
وقال تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٣) .

جوابه:

أنه لا أنساب بينهم تنفع كما كانت تنفع في الدنيا .
ووجه آخر: أن في القيامة مواطن كما تقدم ، ففي بعضها لا يتساءلون لاشتغالهم - ص ٩٢ - كل بنفسه ، وفي بعضها يتساءلون .

سورة النور

٢٩٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا﴾ ثم قال: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً﴾ (٤) قدم ﴿الزَّانِيَةَ﴾ أولا

(١) الآية - ١٠١ من سورة المؤمنين وقد نفت الأنساب يوم القيامة كما نفت سؤال بعضهم لبعض .

(٢) الآية - ٣٤ من سورة عبس ، وفيها إثبات للنسب يوم القيامة .

(٣) الآية - ٢٧ من سورة الصفات وفيها إثبات سؤال بعضهم لبعض ، فكيف توجيه

الإثبات مع النفس ؟

(٤) هما في الآية الثانية والثالثة من هذه السورة .

﴿الزَّانِي﴾ ثانياً ؟ .

جوابه:

أن المرأة هي الأصل في الزنا غالباً لترينها وتطبيع الرجل بها، وقيل: لأن شهوة النساء أشد من الرجال، فلذلك قدمها أولاً، وقدم الرجل ثانياً، لأن الرجل هو الأصل في عقد النكاح لأنه الخاطب، فناسب ما ذكرناه تقديم النساء أولاً والرجال ثانياً.

٣٠٠ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً﴾ . وقد يتزوج العفيف الزانية، وعكسه ؟ .

جوابه:

أنه منسوخ بآية النساء (١) .

٣٠١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ (٢) ثم قال:

(١) أى بقوله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ فأجازت الآية الناسخة بجواز نكاح الزانى بالزانية، وآية النور منسوخة بها وهذا القول رواه مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب، وهو قول ابن عمر، وسالم وجابر بن زيد، وعطاء وطاووس ومالك بن أنس وأبو حنيفة وأصحابه وعليه أكثر أهل العلم مستدلين بأن الحرام لا يحرم الحلال لقوله عليه الصلاة والسلام عند ما سئل عن رجل زنى بامرأة هل له أن يتزوجها؟ فقال (أوله سفاح وآخره نكاح) وسئل ابن عباس رضى الله عنه عن ذلك فأجازه وشبهه بمن سرق ثمر شجر ثم اشتراه . وقد ضعف الرازى فى تفسيره الكبير هذا القول وردّه بأدلة عقلية لا مجال لها هنا . وفى الجواب عن هاتين الآيتين أقوال أخرى منها: أن المقصود بآية سورة النور تشنيع الزنى وتبشيع أمره، أو أنها خاصة فى رجل أو قوم بأعيانهم، ومنها أنها أريد بها منع الزواج بالزناة الذين أقيم عليهم الحد . (راجع الجامع للقرطبي ١٦٧/١٢ ، تفسير الرازى ٢٣/١٥١) .

(٢) الآية - ٧ من سورة النور .

﴿وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ (١) .

جوابه:

إما للتفنن في الخطاب لكرامة التكرار، أو لأن الغضب أشد من اللعن لأنه مقدمة الانتقام، واللعن: الإبعاد المجرد، وقد لا ينتقم. وخصها بذلك لاحتمال كذبها لقلة عقلها ودينها.

٣.٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ (٢) وقال تعالى بعده: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (٣).

جوابه:

أن الأولى: تقدمها ذكر الزنا والجلد، فناسب ختمه بالتوبة، حثا على التوبة منه وأنها مقبولة من التائب، وناسب أنه ﴿حَكِيمٌ﴾ لأن الحكمة اقتضت ما قدمه من العقوبة لما فيه من الزجر عن الزنا، وما يترتب عليه من المفساد.

وأما الثانية: فقوله تعالى: ﴿رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ ذكره بعد ما وقع به أصحاب الإفك (٤) فبين أنه لولا رأفته ورحمته لعاجلهم بالعقوبة على عظيم ما أتوه من الإفك، ولذلك قال تعالى فيما تقدمه: ﴿لَمَسْكُكُمْ فِيمَا أَفْضَيْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

(١) الآية - ٩ من نفس السورة.

(٢) الآية - ١٠ من سورة النور.

(٣) الآية - ٢٠ من نفس السورة.

(٤) في الآية - ١١ وما بعدها إلى الآية - ٢٠ الخاتمة لحادثة الإفك.

٣. ٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ﴾ (١) وقال تعالى بعده: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ﴾ (٢) بحذف "الواو" و "إليكم" ؟

جوابه:

أن الأولى بعد ما قدمه قبلها من المواعظ والآداب والأحكام، فناسب العطف عليه "بالواو" و "إلى" ثم ابتداء كلاما مستأنفا بعد ما قدمه من عظيم آياته بإرسال الرياح والمطر وإنزال الماء والبرد قوله تعالى: "إليكم" في الأولى - ص ٩٣ - دون الثانية لأنها عقيب تأديب المؤمنين وإرشادهم فكأنها خاصة بهم. والثانية عامة لأن آيات القدرة لكل غير خاصة، ولذلك قال تعالى بعده: ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

٣. ٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ (٣) ثم قال بعده: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ (٤) ثم بعده: ﴿كَذَلِكَ﴾

(١) الآية - ٣٤ من سورة النور.

(٢) في الآية - ٤٦ من نفس السورة.

(٣) في الآية - ٥٨ من سورة النور وقامها: ﴿يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم﴾.

(٤) في الآية - ٥٩ من نفس السورة وقامها: ﴿وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم﴾.

يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ ﴿١﴾ .

جوابه:

أن ذلك كما قدمنا مرات للتفنن لكراهة التكرار لما فيه من مج النفوس . وأيضا قد يقال : لما قدم الأوقات التي يستأذن فيها والاستئذان من أفعال العباد ، وكذلك الآية الثالثة قال : ﴿الآيَاتِ﴾ أى العلامات على أحكامه تعالى ولما قدم على الثانية بلوغ الأطفال وهو من فعله تبارك وتعالى وخلقه لا من فعل العبد نسب الآيات إلى نفسه ، فقال تعالى : ﴿آيَاتِهِ﴾ لاختصاص الله تعالى بذلك .

سورة الفرقان

٣٠٥ - مسألة:

قوله تعالى : ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ (٢) وفي الرعد : ﴿نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ (٣) وقد تقدم جوابه في سورة الرعد (٤) .

٣٠٦ - مسألة:

قوله تعالى : ﴿لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا﴾ (٥) وقال تعالى في سبأ :

(١) فى الآية - ٦١ من نفس السورة .

(٢) الآية - ٣ من سورة الفرقان .

(٣) الآية - ١٦ .

(٤) راجع جواب المسألة رقم : ٢١٥ .

(٥) الآية - ٤٩ من سورة الفرقان .

﴿بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ﴾ (١) .

ذكر الأول وأنت الثاني ؟ .

جوابه:

أن التذكير تارة يكون باعتبار اللفظ وتارة باعتبار معناه كقوله تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْقَطِرٌ بِهِ﴾ ، وقال تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ . وأيضا فإن ما لا روح فيه يقال فيه ميت ، وما فيه روح يقال له: (٢) ميتة .

٣٠٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ﴾ (٣) .

جوابه:

قديقال زائدا على ما قدمناه في يونس عليه السلام وغيرها أنه لما كان النفع بالإثبات أنسب لأنه مطلوب مطلقا ، والضرر من باب النفي لأنه يطلب نفيه عند حصوله فالنفي فيه أنسب . ولما تقدم في أول السورة: ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ (٤) قدم النفي على الإثبات فكان تقديم ما يناسب النفي أنسب لتناسب الجملتين .

(١) الآية - ١٥ ، وقد وصفت البلدة فيها بلفظ مؤنث هو: " طيبة " ووصفت هنا بلفظ

مذكر هو " ميتا " فكيف ذلك ؟

(٢) عبارة " له " مستدركة في هامش النسخة الأصلية بخط الناسخ لسقوطها سهوا من

صلب النص .

(٣) الآية: ٥٥ .

(٤) في قوله تعالى من نفس السورة: ﴿واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم

يخلقون ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا﴾ .

وههنا، وفي الرعد لم يتقدم جملة تقدم نفيها على إثباتها فكان تقديم ما هو من باب الإثبات أنسب مما هو من باب النفي .
فإن قيل: فقد قدم الضر على النفع في - ص ٩٤ - سورة يونس عليه السلام ؟ .

قلنا: قد أجبنا ثم عن الموضعين (١) .

٣٠٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ (٢) وقال في الشعراء: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ (٣) .

جوابه:

أنه أشار ههنا إلى الصفة التي يدوم معها نفع المتوكل عليه وهي دوام الحياة، لأن من يموت ينقطع نفعه .
وأشار في آية الشعراء إلى الصفتين اللتين ينفع معهما التوكل، وهي العزة التي يقدر بها على النفع، والرحمة التي بها يوصله إلى المتوكل وخصَّ آية الشعراء بختمها بذلك مع ما ذكرناه أي ﴿على العزيز الرحيم﴾ الذي تقدَّم وصفه مرة بعد مرة في إنجاء الرسل وإهلاك أعدائهم .

٣٠٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ (٤)

(١) يراجع المسائل: ١٢٦ ، ١٨٨ .

(٢) الآية - ٥٨ من سورة الفرقان .

(٣) الآية - ٢١٧ من سورة الشعراء، ومعنى السؤال أن التوكل أضيف إلى الله تعالى بصفتين متغايرتين فأضيف هنا إلى صفة الحياة الأبدية، وفي الشعراء إلى القوة والرحمة فلماذا هذا التنوع؟

(٤) الآية - ٧٠ من سورة الفرقان .

الآية. ثم قال تعالى: ﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ (١) ما معناهما حتى تكرر ذلك؟

جوابه:

أنه من تاب فإنه يرجع إلى الله وإلى ثوابه رجوعاً أى رجوع (٢).

٣١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَاُولُكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ (٣) وقال تعالى فى مريم: ﴿قَاُولُكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ (٤).

جوابه:

أنه ذكر هنا السبب فى دخول الجنة (٥) وهى الحسنات. وذكر فى مريم المسبب عن ذلك وهو دخول الجنة.

(١) فى الآية - ٧١ من سورة الفرقان.

(٢) أى أن التكرار لتأكيد التوبة وقطع الصلة بين العبد وبين معاصيه السابقة بالندم عليها والعمل الصالح.

(٣) هو أيضاً فى الآية - ٧٠ من سورة الفرقان.

(٤) فى الآية - ٦٠ من سورة مريم وقامها مع ما قبلها: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَا إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا قَاُولُكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَظْلَمُونَ شَيْئًا﴾.

(٥) عبارة: "أنه ذكر هنا السبب فى دخول الجنة" سقطت سهواً من صلب النسخة الأصلية فاستدركها كاتبها فى هامشها.

سورة الشعراء

٣١١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ (١) وفي الأنعام والأنبياء ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ (٢) و﴿سَيَأْتِيهِمْ﴾ و﴿سَوْفَ يَأْتِيهِمْ﴾؟ تقدم ذلك في الأنعام (٣).

وأيضاً: فتقدم قوله تعالى هنا: ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ﴾ ناسب فسيأتيهم، أى: لا تقتل نفسك فسيأتيهم أبناء ذلك.

٣١٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا﴾ (٤) الآية.

وفي الأنعام: ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ (٥) بحذف الواو؟.

(١) الآية - ٥ من سورة الشعراء وهى مع ما قبلها وما بعدها ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا فسيأتيهم أبناء ما كانوا به يستهزئون.

(٢) الآية - ٢ من سورة الأنبياء وليس في الأنعام (من ربهم).

(٣) راجع المسألة : ١١٥.

(٤) الآية - ٧ من سورة الشعراء وتمامها: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾.

(٥) الآية - ٦ وتمامها: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نَكُنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾.

جوابه:

أن ذلك بالواو أشد إنكاراً، فلما كان المرثى ثمة ^(١) إهلاك من قبلهم وهو أمر غائب غير مشاهد، وكان المرثى هنا إحياء الأرض وإنبات أصناف النبات والشجر، وهو مرثى كل أوان مشاهد بالحس كان الإنكار بترك الاعتبار هنا أشد، فأتى بالواو الدالة على شدة الإنكار.

٣١٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَعَلَّتْهَا إِذَا وَ أَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ ^(٢).

جوابه:

المراد: الضالين عن الصواب فيها لا الضلال في الدين ^(٣).

٣١٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ ^(٤) - ص ٩٥ - وفي الدخان: ﴿وَزُرُوعٍ﴾ ^(٥).

جوابه:

أن كلا الأمرين تركوه، لأن مصر ذات زروع، والكنوز، قيل: ما كانوا يدخرونه من الأموال، وقيل: هي كنوز في

(١) أى فى سورة الأنعام.

(٢) الآية - ٢٠ من سورة الشعراء، ومعنى المسألة: كيف قال نبي الله موسى عليه السلام

أنه من الضالين؟

(٣) وقيل: أراد ﴿وأنا من الجاهلين﴾ وهى قراءة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه،

وقيل: ﴿من الناسين﴾ ومثله قوله تعالى: ﴿أن تضل إحداهما﴾.

(٤) الآية - ٥٨ من سورة الشعراء.

(٥) الآية - ٢٦.

جبل المقطم، وفيه نظر. والله أعلم.

٣١٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (١).

وفي الدخان: ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ (٢).

جوابه:

أنه حيث قال: "بنى إسرائيل" فلعله لما سكنوها بعد مدة طويلة من غرق فرعون، وذلك لما تهود ملك مصر، وقيل: إن الضمير فى "أورثناها" راجع إلى النعم المذكورة، أى: أورثهم إياها فى الشام لا فى مصر. وحيث قال: ﴿قَوْمًا آخَرِينَ﴾ فهم قوم ملكوا مصر بعد فرعون وقومه. هذا هو الجواب الظاهر، فإنه لم ينقل قط أنهم بعد غرق فرعون رجعوا إلى مصر بل دخلوا فى التيه، ثم دخلوا الأرض المقدسة.

وقيل: إنه لما بسط ذكر القصة هنا وسمى موسى وهارون عليهما السلام ناسب تعيين بنى إسرائيل وتسميتهم فى وراثة مصر.

ولما اختصر القصة فى الدخان ولم يسم موسى عليه السلام فيها بل قال تعالى: ﴿وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ﴾ فأتى باسمه مبهما، ناسب ذلك الاتيان بذكر بنى إسرائيل مبهما بقوله تعالى: ﴿قَوْمًا آخَرِينَ﴾ وهذا على رأى من يجعل الضمير (٣)

(١) الآية - ٥٩ من سورة الشعراء.

(٢) الآية - ٢٨.

(٣) فى قوله تعالى: ﴿أَوْرَثْنَاهَا﴾.

”لجنات“ مصر وزروعها وكنوزها، وفيه نظر كما تقدم (١).

٣١٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ﴾ (٢) وفي الصافات: ﴿مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ (٣) ؟

جوابه:

أن ﴿مَاذَا﴾ أبلغ في الاستفهام من ﴿مَا﴾، فقوله هنا: ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ خارج مخرج الاستفهام عن حقيقة معبودهم، فلذلك أجابوه بقولهم: ﴿نَعْبُدُ أَصْنَامًا﴾ وأما آية الصافات فهو استفهام توبيخ وتقريع بعد معرفته لمعبودهم ولذلك تم كلامه بما يدل على الإنكار عليهم، فقال: ﴿أَتِفْكَ آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ الآيات، ولذلك لم يجيبوه في آية الصافات لفهم قصد الإنكار عليهم.

٣١٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ (٤) كرر ”هو“ في: ”يَهْدِينِ، وَيُطْعِمُنِي، وَيَسْقِينِ، وَيَشْفِينِ“ ولم يكرره في: ”مَرَضْتُ، وَيُمِيتُنِي“ ؟

جوابه:

من وجهين:

(١) وهو أن بنى إسرائيل لم يرجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون.

(٢) الآية - ٧٠ من سورة الشعراء.

(٣) الآية - ٨٥.

(٤) الآية - ٧٨ وتامها مع ما بعدها: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي

وَيَسْقِينِ وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ﴾.

أحدهما: - ص ٩٦ - سلوك الأدب في إضافته المحبوب
والنعمة إلى الله تعالى وسكوته عن المكروه من المرض والموت
وإضافته إلى نفسه.

والثاني: أن الإطعام والسقى والشفاء قد يضاف إلى الإنسان،
فيقال: فلان يطعم فلانا ويسقيه، فأراد أن الله هو الفعال
لذلك، فأكد الحصر بقوله: هو.

٣١٨- مسألة:

قوله تعالى في قصة نوح عليه السلام: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا﴾ ^(١) كرره دون سائر القصص في السورة؟.

جوابه:

لعله والله أعلم لطول مدة تبليغهم وأمرهم بالإيمان والتقوى،
فكرر ذلك لذلك ^(٢).

٣١٩- مسألة:

قوله تعالى في قصة صالح عليه السلام: ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ
مِّثْلُنَا﴾ ^(٣) وفي قصة شعيب عليه السلام: ﴿وَمَا أَنْتَ﴾ ^(٤)

(١) كررت هذه الآية في سورة الشعراء ثمانى مرات.

(٢) ويحتمل والله أعلم أن يكون للمغايرة فى المعنى مع اتحادها فى اللفظ فيكون معنى
الأولى فاتقوا الله لاتعبدوا غيره وأطيعونى لأنى رسوله إليكم ولهذا جاء عقب قوله تعالى: ﴿إِذْ
قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ومعنى الثانية: فاتقوا الله لا جزاء لى
عليكم وأطيعونى أحصل جزائى من رب العالمين، ولذلك جاءت الثانية عقب قوله تعالى: ﴿وَمَا
أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِى إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

(٣) الآية - ١٥٤ وقبلها فى الآية - ١٥٣: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾.

(٤) هو فى الآية - ١٨٦ وتامها مع ما قبلها: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ وَمَا أَنْتَ إِلَّا
بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾.

بزيادة الواو.

جوابه:

أَنْ قَوْلَ صَالِحٍ ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ﴾ هو بدل من قولهم: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ فلم يغلظوا له، ولا اقترحوا عليه آية معينة.

وقوم شعيب في خطابهم غلظ عليه وشطط، واقترح ما اشتبهه من الآيات، فقولهم: ﴿وَمَا﴾ جملة ثانية معطوفة على ما قبلها، فعابوه بأنه من المسحرين، وبأنه بشر مثلهم، وأنه من الكاذبين، واقترحوا الآية عليه، فناسب كلام قوم صالح أوله، وأول كلام قوم شعيب وآخره.

سورة النمل

٣٢ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌ﴾^(١)، والجنان صغار الحيات. وقال تعالى في الأعراف: ﴿فَإِذَا هِيَ تُعْبَانُ مُبِينٌ﴾^(٢)، والتعبان أكبر الحيات.

جوابه:

معناه كأنها جان في سرعة حركتها لا في عظمها، ولذلك قال

(١) في الآية - ١٠ من سورة النمل.

(٢) في الآية - ١٠٧.

تعالى: ﴿تَهْتَزُّ﴾ وحيث قال تعالى: ﴿ثُعْبَانٌ﴾ إشارة إلى عظمها فكانت في الحركة كالجان، وفي العظم ثعبان.

٣٢١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فُجْرَعٌ﴾ (١) وفي الزمر: ﴿فَصَعِقَ﴾ (٢).

جوابه:

أن آية النمل في نفخة البعث، ولذلك قال تعالى: ﴿وَكُلُّ أُنُوفٍ دَاخِرِينَ﴾ وآية الزمر في نفخة الموت، ولذلك قال تعالى: ﴿ثُمَّ نُفَخَ فِيهِ أُخْرَى﴾.

٣٢٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ (٣) وقال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا - ص ٩٧ - صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ (٤).

جوابه:

أن ذلك باختلاف أحوال:

(١) في النسخة الأصل: "ونفخ في الصور ففزع" والتصحيح من الآية - ٨٧ من سورة النمل وقامها: ﴿ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله وكل أتوه داخرين﴾.

(٢) الآية - ٦٨ وقامها: ﴿ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون﴾.

(٣) الآية - ٨٨ من سورة النمل.

(٤) الآية - ١٠٥ من سورة طه عليه الصلاة والسلام، والمعنى ما توجيه المخالفة بين صورة الجبال في الآيتين ففي الأولى تكون ذات جرم وفي الثانية لا جرم لها؟.

ففى أول الأمر تسير سير السحاب وترى كالواقفة لعظمها
كسير الشمس والقمر فى رأى العين ثم بعد ذلك تتضاءل
فتكون كالعهن المنفوش ثم تنسف فتكون الأرض قاعا
صفصفا، والنسف هو تفريق الريح الغبار فيصير كالهباء.
والله أعلم.

سورة القصص

٣٢٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾ (١) تقدم (٢) فى سورة
يوسف عليه السلام.

٣٢٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾ (٣)
وفى يس: ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى﴾ (٤) .

جوابه:

أن الرجل هنا: قصد نصيح موسى عليه السلام وحده لما وجده
والرجل فى يس: قصد من أقصى القرية نصيح الرسل ونصح

(١) الآية - ١٤ من سورة القصص .

(٢) المسألة رقم: ٢١١ .

(٣) الآية - ٢٠ من سورة القصص وتماها: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾ قال يا

موسى إن الملا يأترون بك ليقتلوك فاخرج إني لك من الناصحين .

(٤) الآية - ٢٠ .

قومه، فكان أشد وأسرع داعية فلذلك قدم قاصدا ﴿مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ﴾ لأنه ظاهر صريح فى قصده ذلك من أقصى المدينة.

٣٢٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا﴾ ^(١) وبقية السور: ﴿إِنِّى أَنَسْتُ نَارًا﴾ ^(٢) .

جوابه:

لما تقدم هنا: ﴿وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ ناسب ﴿امْكُثُوا﴾ أى: عن السير.

٣٢٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلاَ أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ ^(٣) ظاهره جواز عذابهم بما قدمت أيديهم قبل إرسال الرسل، وقد قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ .

جوابه:

أن جواب لولا مقدر محذوف تقديره: لولا أنا إذا عذبناهم

(١) فى الآية - ٢٩ من سورة القصص وأولها: ﴿فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لأهله امْكُثُوا إِنِّى آنَسْتُ نَارًا﴾ .

(٢) أى بدون ذكر " امْكُثُوا " وهذا نجده فى الآية - ٧ من سورة النمل فقط، وكان الأنسب أن يقول: هنا، وكذا فى سورة طه ذكر " امْكُثُوا " وفى النمل، قال: " آنَسْتُ نَارًا " بغير ذكرها .

(٣) الآية - ٤٧ من سورة القصص وتامها: ﴿ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين﴾ .

بمعاصيهم قبل الرسل يقولون ذلك لعذبتناهم بها قبل الرسالة لكن يؤخر العذاب إلى ما بعد إرسال الرسل لأن لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل، وقوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَرْسَلْنَا رَسُولًا﴾ أى: بعد إبراهيم كما أرسلت إلى بنى إسرائيل وفوعون، فألزمهم الحجة بقوله: أو لم يكفر الذين أرسل إليهم موسى به، وقالوا: ساحران والله أعلم.

٣٢٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا﴾ ^(١) وفى حم عسق: ﴿فَمَتَّاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ^(٢) .

جوابه:

أن آية القصص، تقدمها ذكر الكفار وهم المغترون بزينة الدنيا من مساكن وأموال وخدم - ص ٩٨ - وناسب ذلك ذكر الزينة وختمها بقوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ^(٣) وآية حم تقدمها آيات نعمه على عباده المؤمنين، وهم لإيمانهم بالآخرة لا يغترون بزينة الدنيا فناسب عدم الزينة، وختم الآية بقوله تعالى: ﴿وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ .

٣٢٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا﴾

(١) الآية - ٦٠ من سورة القصص وقامها: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ .

(٢) فى الآية - ٣٦ من سورة الشورى وقامها: ﴿فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ .

(٣) فى النسخة الأصل ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ بالياء، والتصحيح من آية القصص .

الآيتين^(١). قدّم "الليل" على "النهار" وختم الأول
ب: ﴿تَسْمَعُونَ﴾^(٢)، والثانية ب: ﴿تُبْصِرُونَ﴾^(٣) ٥.

جوابه:

أن الليل هو الأصل السابق على الضياء بالشمس لزواله
لطلوعها. ولأن عموم منافع النهار أعظم من منافع الليل فقدم
المنة بالنعمة العظمى. وقوله تعالى في الأولى:
﴿تَسْمَعُونَ﴾^(٤) لأن عموم المسموعات في النهار لسبب كثرة
الحركات والكلام والمخاطبات والمعاش أكثر من الليل فناسب
ذكر السمع. وقوله تعالى في الثانية: ﴿تُبْصِرُونَ﴾^(٥) لأن
ظلام الليل يغشى الأبصار كلها فناسب ختمها بذكر البصر.

٣٢٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾^(٦). وقال
تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٧) ٥.

جوابه:

أن ذلك في موطن القيامة، ففي موطن يسألون وتقام الحجة

(١) ٧٢، ٧١ من سورة القصص وتامها: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ فَلَاتَسْمَعُونَ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ
سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَمْ فَلَاتَبْصِرُونَ﴾.

(٢) في النسخة الأصل ﴿يسمعون﴾ بالياء.

(٣) في النسخة الأصل بالياء.

(٤) في النسخة الأصل بالياء.

(٥) في النسخة الأصل بالياء.

(٦) الآية - ٧٨ من سورة القصص.

(٧) الآية - ٩٣، ٩٢ من سورة الحجر، ومعنى المسألة أنه تعالى نفى هنا سؤال المجرمين عن

ذنوبهم، وأكد سؤالهم في سورة الحجر فما توجيه ذلك؟

عليهم، وفي موطن "لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون".
وقد تقدم مستوفى في الحجر (١).

سورة العنكبوت

٣٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَصَيَّنَّا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ (٢) هنا وفي
الأحقاف. ولم يذكر في لقمان (٣) ﴿حُسْنًا﴾ ؟

جوابه:

أن هنا: ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، وبر
الوالدين من أحسن الأعمال. فناسب ذكر "الإحسان" إليهما،
وآية الأحقاف نزلت فيمن أبواه مؤمنان فناسب وصيته
بالإحسان إليهما.

وآية لقمان: لما تضمنت ما ينبه على حقهما والإحسان إليهما
بقوله تعالى: ﴿حَمَلَتْهُ﴾ ﴿وَوَضَعَتْهُ﴾ وشدة ما تقاسيه في
حملة وتربيته، وحمل أبيه أعباء حاجتها وحاجته، وقوله:
﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ أغنى ذلك عن ذكر "حسنا"

(١) المسألة رقم: ٢٢٧.

(٢) الآية - ٨ من سورة العنكبوت وهي مع ما قبلها: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ
حُسْنًا﴾، وهي أيضا في الآية - ١٥ من سورة الأحقاف.

(٣) وذلك في الآية - ١٤ ونصها: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنَا عَلَى
وَهْنٍ وَحَمَلَهُ وَفَصَّالَهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾.

المذكور ههنا وفي الأحقاف.

٣٣١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾^(١) وفي حم عسق: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾^(٢).

جوابه:

أن الخطاب [هنا] ^(٣) لقوم إبراهيم عليه السلام ومن - ص ٩٩ - في زمانهم من الكفار، ومنهم غرود الذي كان يعتقد أنه يصعد إلى السماء، فقال تعالى: ﴿وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ للذين يعتقدون القدرة على صعودها.

وفي حم عسق: الخطاب للمؤمنين، والمؤمنون لا يعتقدون القدرة على ذلك، فناسب ترك ذكره.

٣٣٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَأَنْبِأَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾^(٤) وقال تعالى بعد ذلك: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٥) جمع الآيات في الأولى،

(١) الآية - ٢٢ من سورة العنكبوت.

(٢) الآية - ٣١ وقامها: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ فجاءت بغير ذكر "السماء".

(٣) الزيادة من المحقق.

(٤) الآية - ٢٤ من سورة العنكبوت وفيها إشارة إلى قصة إبراهيم عليه السلام ابتداء من الآية - ١٥ حتى هنا.

(٥) الآية - ٤٤ من نفس السورة.

وأفرد فى الثانية ؟ .

جوابه:

أن المراد هنا قصة إبراهيم عليه السلام وما فيها من تفاصيل أحواله مع أبيه وقومه .

وفى الثانية: المراد خلق السموات والأرض فقط لاتفاصيل ما فيها من الآيات وأيضاً: يحتمل أن المراد "بقوم يؤمنون" العموم لتنكيره، فيدخل فيه كل مؤمن من الصحابة وغيرهم، ومعناه: إنه آية لكل قوم مؤمنين، والذي بعده بالتعريف للمتصفين بالإيمان حال نزول الآية وهم الصحابة.

٣٣٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ﴾ ^(١) الآية. فقدم قارون هنا، وآخره فى سورة المؤمن ^(٢) ؟ .

جوابه:

لما قال وكانوا مستبصرين، وكان قارون أشدهم بصيرة لحفظه التوراة، وقرابة موسى، ومعرفته ناسب تقديم ذكره. وفى المؤمن: سياق الرسالة وكانت إلى قارون ومخالفته وعداوته بعد فرعون وهلاكه.

(١) الآية ٣٩- وقبلها: ﴿وعادا وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون وهامان﴾ .
 (٢) فى الآية ٢٤- من سورة غافر وهى مع ما قبلها: ﴿ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب﴾ وتسمى غافر سورة المؤمن لمناسبة ذكر مؤمن آل فرعون فيها .

٣٣٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (١) تقدم فى آل عمران
جوابه.

٣٣٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ
لَهُ﴾ (٢) وفى القصص: ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَيَقْدِرُ﴾ (٣) وفى موضع آخر: ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ
وَيَقْدِرُ﴾ (٤).

جوابه:

أن أحوال الناس فى الرزق ثلاثة:
الأول: من يبسط رزقه تارة ويضيق عليه أخرى، وهو يفهم
من آية العنكبوت بقوله تعالى: "له".
والثانى: يوسع على قوم مطلقا ويضيق على قوم مطلقا،
ويفهم من سورة القصص.
والثالث: الإطلاق من غير تعيين بسط ولا قبض، فأطلق من
غير ذكر عباد ونخصت العنكبوت بالحال الأول لتقدم قوله

(١) فى الآية -٥٨ من سورة العنكبوت وجوابه فى المسألة رقم: ٨٤.

(٢) الآية -٦٢ من سورة العنكبوت.

(٣) الآية -٨٢، وكذا الآية -٣٩ من سورة سبأ ﴿قُلْ إِنْ رَبِّى يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ
مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ﴾.

(٤) أى بدون ذكر "من عباده" وهو فى الآية -٢٦ من سورة الرعد، والآية -٣٠ من
سورة الإسراء، والآية -٣٧ من سورة الروم، والآية -٣٦ من سورة سبأ، والآية -٥٢ من سورة
الزمر، والآية -١٢ من سورة الشورى.

تعالى: ﴿وَكَايْنٌ مِّنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾، ثم فصل حالهم - ص ١٠٠ - فى بسطه تارة وقبضه تارة. وأما آية القصص فتقدمها قصة قارون، فناسب الحال الثانى أنه يبسط الرزق لمن يشاء مطلقا لا لكرامته كقارون، ويقبضه عن (١) يشاء لا لهوانه كالأنبياء الفقراء منهم. وأما بقية الآيات فمطلق من غير تعيين كأنواع بعض الحيوانات من الآدميين وغيرهم.

٣٣٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَاحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا﴾ (٢). وفى الجاثية والبقرة: ﴿بَعْدَ﴾ بحذف ﴿مِنْ﴾ (٣) م.

جوابه:

أن الأرض يكون إحيائها تارة عقيب شروع موتها، وتارة بعد تراخى موتها مدة.

فآية العنكبوت: تشير إلى الحالة الأولى لأن ﴿مِنْ﴾ لا ابتداء الغاية، فناسب ذلك ما تقدم من عموم رزق الله تعالى خلقه. وآية البقرة والجاثية: فى سياق تعداد قدرة الله تعالى، فناسب ذلك ذكر إحياء الأرض بعد طول زمان موتها لدلالته.

(١) فى النسخة الأصل ﴿لَمَنْ﴾ باللام.

(٢) الآية - ٦٣ من سورة العنكبوت.

(٣) هو فى الآية - ١٦٤ من سورة البقرة وتامها: ﴿إِنْ فِى خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِى تَجْرَى فِى الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَاحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

٣٣٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلِيَتَمَتَّعُوا﴾ ، وقوله تعالى: ﴿وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ﴾ ^(١) ؟ تقدم فى النحل .

سورة الروم

٣٣٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ ^(٢) الآية . وفى فاطر: ﴿وَكَانُوا﴾ ^(٣) بزيادة "واو" . وفى أول المؤمن: ﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ ^(٤) وفى الأخيرة: ﴿كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ ^(٥) .

= وكذا الآية ه من سورة الجاثية وتماها مع ما قبلها: ﴿وفى خلقكم وما يث من دابة آيات لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون .

(١) هما فى الآيتين - ٦٦ ، ٦٧ من سورة العنكبوت ، وجوابها فى المسألة رقم:

٢٣٦ .

(٢) الآية ٩ - من هذه السورة وتماها: ﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ .

(٣) الآية - ٤٤ .

(٤) الآية - ٢١ من سورة غافر ﴿المؤمن﴾ .

(٥) الآية - ٨٢ من سورة غافر .

جوابه:

أن آية الروم لم يتقدمها قصص من تقدم ولا ذكرهم،
فناسب إجمالها، ولذلك قال تعالى: ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ وآية
المؤمن الأولى: تقدمها ذكر نوح ^(١) عليه السلام والأحزاب،
وهم كل أمة برسولهم فناسب ذلك بسط حالهم وإعادة لفظ
﴿كَانُوا﴾ و﴿هُمْ﴾ تأكيداً وإشارة إلى ثانية من تقدم
ذكرهم.

وأما ثانية سورة المؤمن: فإنها جاءت على الاختصار

وأما آية فاطر: فوردت بعد قوله تعالى: ﴿مَا زَادَهُمْ إِلَّا
نُفُورًا اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ ^(٢).

ثم قال تعالى: ﴿وَكُنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ ^(٣)، فناسب
ذكر الواو العاطفة بخبر إن لمزيد حالهم في الدنيا من الشدة
في القوة ولم تغن عنهم شيئاً ولذلك أعقب ذلك بقوله تعالى:
﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ﴾ ^(٤) الآية
فكيف بهولاء؟

٣٣٩-مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ - ص ١٠١ - يَبْسُطُ الرِّزْقَ
لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ^(٥) وفي الزمر: ﴿يَعْلَمُوا﴾ ^(٥).

(١) في الآية - ٥ من سورة غافر.

(٢) الآيتان - ٤٢، ٤٣ من سورة فاطر.

(٣) في الآية - ٤٤ من نفس السورة.

(٤) الآية - ٣٧ من سورة الروم.

(٥) الآية - ٥٢.

جوابه:

أن بسط الرزق وقبضه مما يرى ويشاهد، فجاء هنا عليه. وآية الزمر جاءت بعد قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾^(١) فناسب ﴿أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا﴾ مع فصاحة التفنن.

٣٤٠ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ﴾^(٢). [وفى الجاثية: ﴿لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ﴾^(٣) ٥].

جوابه:

أن السياق هنا لذكر الرياح، ولم يذكر البحر. وفى فاطر: لما تقدم ذكر البحر رجع الضمير إليه.

٣٤١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤). وفى آل عمران: ﴿أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ﴾^(٥) الآية ٥.

(١) هى فى الآية - ٤٩.

(٢) الآية - ٤٦ من سورة الروم وقامها: ﴿ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلمكم تشكرون﴾

(٣) فى النسخة الأصلية: ﴿وفى فاطر﴾ فصحبناها إلى عبارة ﴿وفى الجاثية﴾ لأن هذه الآية ليست فى فاطر وإنما هى الآية - ١٢ من سورة الجاثية وقامها: ﴿الله الذى سخر لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلمكم تشكرون﴾ والذى فى فاطر ﴿وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلمكم تشكرون﴾ وكلا السورتين ذكر البحر فيهما وأشار إليه بعده بكلمة ﴿فيه﴾ ولم يتقدم ذكر البحر فى آية الروم (٤) الآية - ٤٧ من سورة الروم.

(٥) الآية - ١٦٥ من سورة آل عمران، ومعنى المسألة كيف جعل الله عز وجل نصر

المؤمنين حقا وفى آل عمران ابتلاهم بالمصائب من جراء الهزيمة لا النصر فكيف توجيه ذلك.

جوابه:

تقدم فى سورة (١) الحج، وأن المراد به أن العاقبة لهم وإن تقدم وهن فلتمحيصهم وأجورهم.

[سورة (٢) لقمان]

٣٤٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ﴾ (٣).

تقدم فى العنكبوت (٤).

٣٤٣- [مسألة]: (٥)

[قوله تعالى]: ﴿وَأَنْ مَّا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ﴾ (٦)

تقدم فى الحج.

٣٤٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ (٧) وفى فاطر

(١) راجعه فى المسألة: ٢٨٨.

(٢) اسم السورة ساقط من النسخة الأصلية فأثبتناه بين الحاصرتين.

(٣) الآية - ١٤ من سورة لقمان.

(٤) هو فى المسألة رقم: ٣٣٠.

(٥) ما بين الحاصرتين زيادة من المحقق.

(٦) الآية: ٣٠ من سورة لقمان.

(٧) الآية - ٢٩ من سورة لقمان وتامها مع ما قبلها: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْثُبُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ

واحدة إن الله سميع بصير أ لم تر أن الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى إلى أجل مسمى وأن الله بما تعلمون خبير﴾.

والزمر: ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ ^(١) .

جوابه:

أنَّه لما تقدم هنا ذكر البعث والنشور بقوله تعالى: ﴿مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بَعَثُكُمْ﴾ الآية وبعدها: ﴿وَآخِشُوا يَوْمًا﴾ ^(٢) .
 ناسب مجئ ﴿إِلَى﴾ الدالة على انتهاء الغاية، لأن القيامة غاية جريان ذلك .

وفاطر والزمر تقدمها ذكر نعم الله تعالى بما خلق لمصالح الخلق، فناسب المجئ "باللام" بمعنى: لأجل، والله أعلم .

سورة السجدة

٣٤٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ^(٣) ، وقال في الحج:

(١) هي في الآية - ١٣ من سورة فاطر، وقبلها آيتان تتحدثان عن نعم الله في خلق الإنسان من تراب ثم من نطفة ثم جعله أزواجاً، وما خلق من البحار بعضها عذب ساقع شرابه وبعضها ملح أجاج ومنها يؤكل السمك ويستخرج الحلى وتسير الفلك، وكذا في الآية - ٥ من سورة الزمر وفيها: ﴿خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ألا هو العزيز الغفار﴾ . وكذا الآية - ٢ من سورة الرعد وفيها نعم الله تعالى بقوله جل شأنه: ﴿الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون﴾ .

(٢) أى في الآية - ٣٣ من سورة لقمان .

(٣) الآية - ٥ من سورة السجدة .

﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾^(١).
وفى سأل سائل: ﴿كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾^(٢) .

جوابه:

أن المراد هنا: ماينزل به الملك من السماء، ثم يصعد إليها،
ويكون السماء هنا عبارة عن جهة سدرة المنتهى لا عن سماء
الدنيا.

والمراد بآية الحج أن عذاب المعذب فى جهنم يوما واحدا
بقدر عذاب المعذب ألف سنة، لأنه جاء بعد قوله تعالى:
﴿يَسْتَعْجِلُونَكَ﴾.

والمراد بآية سأل سائل: يوم القيامة لما فيه من الأهوال
والشدائد.

وقوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ﴾ راجع إلى قوله تعالى: ﴿بِعَذَابٍ
وَّاقِعٍ﴾ أى واقع ليس له دافع فى يوم - ص ١٠٢ - كان
مقداره. الآية.

وقيل المراد به: نزول الملك من سدرة المنتهى وعوده إليها،
وأن مقدار ذلك على سير أهل الدنيا "خمسون ألف (٣) سنة"
وفيه نظر، والله أعلم.

(١) الآية - ٤٧ من سورة الحج وتامها: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ
كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾.

(٢) الآية - ٤ من سورة الماعج وهى مع ما قبلها: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ لِلْكَافِرِينَ
لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ مِنَ اللَّهِ ذِى الْمَعَارِجِ تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِى يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ
فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا﴾.

(٣) وسئل ابن عباس عن هذه الآية فقال: "أيام سماها سبحانه وما أدرى ما هى؟
فأكره أن أقول فيها ما لا أعلم" راجع القرطبي فى الجامع لأحكام القرآن ٨٨/٤.

٣٤٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾ ^(١) وفى الزمر: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ ^(٢). وفى الأنعام: ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ ^(٣) ومثله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾ ^(٤) الآية ٥.

جوابه:

الجامع للآيات أن ملك الموت أعوانا من الملائكة يعالجون الروح حتى تنتهى إلى الحلقوم، فيقبضها هو.

فالمراد هنا: قبضه لها عند انتهائها إلى الحلقوم. والمراد بآية الأنعام: هو وأعوانه. وبآية الزمر: الله تعالى وقضاؤه بذلك أو [معناه] ^(٥) خلق سلب تلك الروح من جسدها.

وقيل: المراد بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ﴾، وبقوله تعالى: ﴿يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾ أى يستوفى عدد أرواحكم، من قولهم: توفيت الدين إذا استوفيته أجمع.

٣٤٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ﴾ بالواو، و ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ^(٦).

(١) الآية ١١- من سورة السجدة.

(٢) الآية ٤٢.

(٣) الآية ٦١.

(٤) فى الآية ٩٣ من سورة الأنعام وقبلها: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾.

(٥) ما بين الحاصرتين زيادة من المحقق.

(٦) أى فى الآية ٢٦ من سورة السجدة وتامها: ﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾.

وفى طه: "بالفاء"، وحذف ﴿مِنْ﴾^(١) ؟ .

جوابه:

أن آية طه جاءت بعد ذكر موسى و فرعون، والسامري وهلاكهم، وذكر آدم وحواء، فناسب "قبل" العامة لما تقدم من الزمان^(٢). وآية السجدة: خالية من ذلك، فأتى بـ ﴿مِنْ﴾ المقربة للزمان.

سورة الأحزاب

٣٤٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَبَنَاتٍ عَمَّكَ وَبَنَاتٍ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتٍ خَالِكَ وَبَنَاتٍ خَالَاتِكَ﴾^(٣) أفرد الذكور وجمع الإناث ؟ .

جوابه:

أن إفراد الذكور لإرادة الجنس، وعلم من إضافة الجمع إلى المفرد أن المراد جنس الأعمام والأخوال، لا عمّ معين أو خال معين، فكان الإفراد مع إرادة الجنس أخف لفظاً وأفصح لما فيه من المقابلة بين الإفراد والجمع والذكور والإناث.

(١) ما هو فى سورة طه فى الآية - ١٢٨ وتامها: ﴿أَفَلَمْ يَدِلَّهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِى مَسَاكِنِهِمْ إِنْ فِى ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِى النُّهَى﴾ .

(٢) أى فناسب فى سورة طه ذكر لفظ ﴿قَبْلَ﴾ فى قوله: ﴿أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ﴾ المفيدة لعموم الزمن المتقدم عليهم وهو زمن موسى وفرعون والسامري البعيد من زمن قوم محمد ﷺ .

(٣) والآية - ٥٠ من سورة الأحزاب .

أما جمع الإناث لفظاً فلتعذر الإتيان بمفرده لقيد الجنس، إذ لو قيل: بنت عمك أو بنات عماتك^(١)، وبنت خالتك أو بنات خالاتك لاحتتمل إرادة بنت معينة أو عمة معينة أو خال معين أو خالة معينة، والآية إنما سيقّت لبيان المنّة على رسول الله ﷺ والتوسعة عليه والإفراد يفوت به التصريح له بهذا المعنى المقصود.

سورة سبأ

٣٤٩-مسألة:

ص ١٠٣- قوله تعالى: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٢) وفي يونس عليه السلام: ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾^(٣) تقدم الجواب في سورة يونس عليه السلام.

٣٥٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾^(٤) وقال تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾^(٥) وقال: ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾^(٦).

(١) هكذا في النسخة الأصل، والأصح أن يقول: "أو بنات عمتك".

(٢) الآية ٣- من سورة سبأ.

(٣) الآية ٦١- من سورة يونس، راجع المسألة: ١٩٥

(٤) الآية ١٧- من سورة سبأ.

(٥) الآية ٣٥- من سورة القمر.

(٦) الآية ١٤٤- من سورة آل عمران.

جوابه:

المراد: هل يجازى بالظلم والمعاصي حتماً إلا الكفور، لأن المؤمن قد يعفى عنه، فلا يجازى بمعصية تفضلاً عليه، ولشرف الإيمان.

سورة فاطر

٣٥١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾^(٢) وفي يس: ﴿لَتُنذِرَ قَوْمًا مَا أُنذِرَ آبَاؤَهُمْ﴾^(٣) الآية.

جوابه:

أن المراد بآية فاطر مطلق الأمم كعاد وشمود وقوم نوح وقوم إبراهيم وفي العرب من ولد إسماعيل، خالد بن سنان^(٤)، وحنظلة بن صفوان، [وفي]^(٥) بنى إسرائيل موسى وهارون

(١) الآية - ٢٤ من سورة فاطر.

(٢) الآية - ٤٤ من سورة سبأ.

(٣) الآية - ٦ من سورة يس، ومعنى المسألة كيف التوجيه بين التأكيد على بعث الرسل المنذرين لكل أمة هنا، وفي سبأ ويس نفى ذلك عن أمة محمد ﷺ، وسيأتى لذلك توجيه آخر في سورة يس.

(٤) خالد بن سنان، وحنظلة بن صفوان نبيّان من أنبياء العرب كانا في الفترة بين عيسى ومحمد عليهم جميعاً أفضل الصلاة والسلام أما خالد فبعث إلى عبس وروى حديثه الحاكم في "المستدرک" وقال فيه النبي ﷺ: «ذاك نبيّ أضاعه قومه» أما حنظلة بن صفوان فبعث إلى حمير، وهو نبيّ "الرّسّ" المذكور في قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الرّسّ وَشَمُودُ﴾، وفي قوله تعالى: ﴿وَبِئْرٍ مُّعْتَلَةٍ وَقُصْرٍ مَشِيدٍ﴾ - راجع مستدرك الحاكم ج ٢: ٥٩٩، مخطوط غرر التبيين لابن جماعة ص ٤١، التعريف والإعلام للسهيلي ص ١١٨.

وفي صلب الأصل: وخالد بن سنان فحذفنا الواو لتستقيم العبارة

(٥) ما بين الحاصرتين زيادة من المحقق.

ومن بعدهم .

وقيل : لم يخل بنو آدم من نذير من حين بعث إليهم وإلى زمن النبي ﷺ إما نبي أو رسول (١) .

وآية سبأ : المراد بهم قريش خاصة وأهل مكة الموجودون زمن النبي ﷺ وآباؤهم لم يأتهم نذير خاص بهم قبل النبي ﷺ .

٣٥٢- مسألة:

قوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾ (٢)
الآية . وفي الأنعام : ﴿خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ (٣) .

جوابه:

أن آية الأنعام تقدمها ما هو من سياق النعم عليهم من قوله تعالى : ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ (٤) فناسب الخطاب لهم في ذلك بلفظ التعريف الدال على أنهم خلفاؤها المالكون لها ، وفيه من التفخيم لهم ما ليس في آية فاطر ، لأنه ورد في آية فاطر نكرة ، فقال : خلائف فيها ، فليس فيه من التمكن والتصرف ما في قوله تعالى : ﴿خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ .

(١) ونقل القرطبي عن ابن جريج في قوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ قال : إلا العرب الجامع لأحكام القرآن : ٣٤٠ : ١٤ .

(٢) الآية - ٣٩ من سورة فاطر .

(٣) الآية الخاتمة للإنعام .

(٤) أى من الآية - ١٥٠ إلى الآية - ١٦٠ .

سورة يس

٣٥٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿مَا أُنذِرَ آبَاؤَهُمْ﴾^(١) ؟ إن جعلت ﴿مَا﴾ نافية، فقد تقدم الجواب في فاطر^(٢). وإن جعلتها مصدرية أو موصولة، فالمراد: كإندار آبائهم، فإن إندار إسماعيل لم يزل فيهم إلى زمن عمرو بن لحي^(٣).

٣٥٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى﴾^(٤) وفي القصص: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ﴾^(٥) - ص ١٠٤ - تقدم في القصص جوابه^(٦).

ونريد هنا أن الرجل جاء ناصحا لهم في مخالفة دينهم فمجيئه من البعد أنسب لدفع التهمة والتواطى عنه، فقدم ذكر البعد لذلك. وفي القصص: لم يكن نصحه لترك أمر يشق تركه كالدين بل لمجرد نصيحة، فجاء على الأصل في تقديم الفاعل على المفعول الفضلة.

(١) الآية ٦- من سورة يس.

(٢) راجع المسألة رقم: ٣٥١.

(٣) هو: عمرو بن لحي بن حارثة بن عمرو بن عامر الأزدي من قحطان. أول من غيّر دين إسماعيل بجلبه الأصنام إلى بلاد العرب ونصبها بمكة. راجع السيرة النبوية لابن كثير ١/٦١، ٦٠، الأعلام للزركلي ٨٤: ٥.

(٤) الآية رقم: ٢٠ من سورة يس.

(٥) الآية ٢٠- من سورة القصص.

(٦) راجع المسألة رقم: ٣٢٤.

٣٥٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ
يُنْصَرُونَ﴾^(١) وفي مريم: ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا كَلَّا﴾^(٢)
وقال تعالى في الفرقان: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ﴾^(٣)
مضمرا.

جوابه:

أن آية مريم ويس وردتا بعد ضمير المتكلم^(٤) فناسب
الإظهار. وآية الفرقان: وردت بعد تكرار ضمير الغائب^(٥)،
فناسب الإضمار للغائب لتناسب الضمائر، والله أعلم.

سورة الصفات

٣٥٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّ الْمَشَارِقِ﴾^(٦) وكذلك جمعها في
سورة المعارج فقال: ﴿رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾^(٧). وفي

(١) الآية -٧٤ من سورة يس .

(٢) الآية -٨١ .

(٣) الآية -٣ .

(٤) هو في مريم في قوله تعالى: ﴿ونرثه ما يقول﴾ الآية -٨٠، وفي يس في قوله

تعالى: ﴿وذللناها لهم﴾ الآية -٧٢ .

(٥) في قوله تعالى: ﴿الذى له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له

شريك في الملك وخلق كل شئ فقدره تقديرا﴾ الآية -٢ من سورة الفرقان .

(٦) الآية -٥ من سورة الصفات .

(٧) الآية -٤٠ .

سورة الرحمن: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ ^(١) ٤٠.

جوابه:

أن المراد بالجمع مشارق الشمس ومغاربها مدة السنة وهى مائة وثمانون مشرقا ومغربا، وكذلك مشارق النجوم ومغاربها، ومشارق القمر ومغاربه كل شهر.

والمراد بالمشرقين والمغربين: مشرق غاية طول النهار وقصر الليل ومغربه، ومشرق غاية قصر النهار وطول الليل ومغربه، ونخص المشارق هنا بالذكر لأنها مطالع الأنوار والضياء والحرص على ذلك لمظنة الانبساط والمعاش، ولأن المغارب يفهم من ذلك عند ذكر المشارق لكل عاقل، ولأن ذكر السموات والأرض مناسب لذكرها معها بخلاف سائر المواضع.

٣٥٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ ^(٢) وقال فى الحج: ﴿مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ ^(٣) وقال: ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾ ^(٤) وقال: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ ^(٥) ٤٠.

(١) الآية ١٧- بالتثنية، وفى المزمّل: ﴿رب المشرق والمغرب﴾ بالإفراد وكذلك فى الآية ٢٨- من سورة الشعراء، والآيات -١١٥، ١٤٢، ١٧٧، ٢٥٨ من سورة البقرة كلها بالإفراد.

(٢) الآية ١١- من سورة الصافات.

(٣) الآية ٥-، و الآية ١١- من سورة فاطر، و الآية ٣٧- من سورة الكهف، و الآية

٦٧- من سورة غافر.

(٤) هو فى الآية ٧٧- من سورة يس، و الآية ٤٦- من سورة النجم، و الآية ٢- من

سورة الإنسان و الآية ١٩- من سورة عبس.

(٥) الآية - ١٤ من سورة الرحمن.

جوابه:

أما قوله تعالى: من تراب، ومن صلصال، ومن طين، فالمراد: أصلهم وهو آدم عليه السلام لأن أصله من تراب، ثم جعله طينا، ثم جعله صلصالا كالفخار، ثم نفخ فيه الروح (١). وقوله تعالى: من نطفة: أى أولاد آدم وذريته كما هو المشاهد.

٣٥٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَتُنَازِلُكُمْ أَيُّهَا الْمَلَائِكَةُ لِمَبْعُوثُونَ﴾ (٢) ثم قال بعده: ﴿أَتُنَازِلُكُمْ أَيُّهَا الْمَلَائِكَةُ لِمَبْعُوثُونَ﴾ (٣).

جوابه:

أن القائل الأول: - ص ١٠٥ - منكر للبعث فى الدنيا .
والقائل الثانى: فى الجنة مقرر لثبوت ما كان يدعيه فى الدنيا
من البعث والحساب وموبخ لمن كان ينكر ذلك فى الدنيا .

٣٥٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ (٤) وقال تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾ (٥).

(١) أى أنه قصد ذكر أطوار خلق آدم عليه السلام وحده.

(٢) فى الآية - ١٦ من سورة الصفات وقامها مع ما قبلها: ﴿وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مَبِينٌ أَنزَلْنَاهُ وَكُنَّا تَرَابًا وَعِظَامًا أَتُنَازِلُكُمْ لِمَبْعُوثُونَ﴾.

(٣) الآية - ٥٣ وقبلها: ﴿وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطُّرُفِ عَيْنٍ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ قَالُ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّى كَانَ لى قَرِينٌ يَقُولُ أَأُنْكَ لِمَنِ الصَّدِيقِينَ﴾.

(٤) الآية - ٢٤ من الصفات.

(٥) الآية - ٣٩ من سورة الرحمن.

جوابه:

ما تقدم فى الحجر: أن يوم القيامة مواقف^(١)، أو أن السؤال هنا قوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ﴾^(٢).

٣٦٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾^(٣) وفى الذاريات: ﴿بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾^(٤) ما وجه مجئ كل واحد فى موضعه؟.

جوابه:

إنما وصفه هنا بالحلم: وهو إسماعيل والله أعلم وهو الأظهر لما ذكر عنه من الانقياد إلى رؤيا أبيه مع ما فيه من أمر الأشياء على النفس وأكرهها عندها ووعدا بالصبر، وتعليقه بالمشيئة، وكل ذلك دليل على تمام الحلم والعقل وأما فى الذاريات: فالمراد - والله أعلم - إسحاق، لأن تبشير إبراهيم بعلمه ونبوته فيه دلالة على بقاءه إلى كبره، وهذا يدل على أن الذبيح إسماعيل

٣٦١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾^(٥) فى سائر الرسل. وقال تعالى فى إبراهيم: ﴿كَذَلِكَ﴾، ولم يقل ذلك

(١) راجع المسألة رقم ٢٢٧.

(٢) الآية: ٢٥ من سورة الصفات

(٣) الآية - ١٠١ من سورة الصفات.

(٤) الآية - ٢٨.

(٥) فى الآيات - ١٢١، ١٣١ فى شأن موسى وهارون وإلياسين.

فى [شأن] ^(١) لوط ويونس ^(٢) .

جوابه:

أما قصة إبراهيم: فلأنه تقدم فيها: ﴿إِنَّا كَذَّالِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ فكفى عن الثانية.

٣٦٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلْبَثُ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ^(٣) وقال تعالى فى سورة ن: ﴿لَوْلَا أَن تَدَارِكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ ^(٤).

فظاهره: لولا تسبيحه للبث فى بطن الحوت إلى الحشر، ولولا نعمة ربه لنبذ بالعراء إلى الحشر .

جوابه:

لولا تسبيحه للبث فى بطن الحوت، وحيث نبذ بتسبيحه فلولا نعمة ربه لنبذ بالعراء مذموماً غير مشكور.

٣٦٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَقَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ ^(٥) وقال تعالى بعد: ﴿وَأَبْصِرْ﴾ ^(٦) بحذف

(١) الزيادة من المحقق.

(٢) أى لم يذكر بشأنهما جزاء الإحسان.

(٣) الآيتان - ١٤٣، ١٤٤ من سورة الصفات.

(٤) الآية - ٤٩ من سورة ن.

(٥) الآية - ١٧٤ من سورة الصفات، وهى بلفظ ﴿أَبْصِرْهُمْ﴾ بإضافته لضير جمع

المذكر الغائب.

(٦) فى الآية - ١٧٩ وتامها مع ما قبلها: ﴿وَقَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ

يُبْصِرُونَ﴾.

الضمير.

جوابه:

أن "الحين" فى الأولى: يوم بدر، ثم وأبصرهم كيف حالهم عند بصرك عليهم وخذلانهم.

"والحين" الثانى: يوم القيامة. ثم قال تعالى: وأبصر حال المؤمنين وما هم فيه من النعم، وما هولاء فيه من الخزي العظيم. فلما كان الأول خاصا بهم: أضمرهم.

ولما كان الثانى عاما: أطلق الأبصار والمبصرين. والله أعلم
-ص ١٠٦ - .

سورة ص

٣٦٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ﴾^(١) وفى سورة ق: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾^(٢)
الأول: بالواو، والثانى: بالفاء.

جوابه:

أن ما قبل سورة ق يصلح سببا لما قالوا بعده، فجاء بالفاء.
وما قبل سورة ص لا يصلح أن يكون سببا لقولهم: ﴿سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾ فجاء بالواو العاطفة.

(١) الآية - ٤ من سورة ص.

(٢) الآية الثانية.

٣٦٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ﴾^(١) ما وجه تعلق صبره بذكر داود؟

جوابه:

لما استعجلوا العذاب في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنًا﴾ هم رسول الله ﷺ بالدعاء بنزول العذاب عليهم [ف] ^(٢) أمره الله تعالى بالصبر عليهم وأن يذكر داود حيث دعا على الخطائين فابتلى بخطيئته.

٣٦٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ﴾^(٣) و﴿إِنَّمَا﴾ يفيد الحصر. وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾^(٤)؟

جوابه:

أن ما يتقدمه التخويف يناسب أن يليه الإنذار.
وها هنا كذلك لأنه جاء بعد ذكر جهنم والنار وعذاب أهلها ومحتاجتهم فيها ^(٥).

(١) الآية - ١٧ من سورة ص.

(٢) الفاء بين الحاصرتين زيادة من المحقق.

(٣) الآية - ٦٥ من سورة ص.

(٤) الآية - ٤٥ من سورة الأحزاب و الآية - ٨ من سورة الفتح، ومعنى المسألة كيف حصر رسالة النبي ﷺ هنا في كونه منذرا مع أنه في آية الفتح والأحزاب شاهد ومبشر ومنذر؟

(٥) وذلك هنا في سورة ص من الآية - ٥٥ إلى آخر الآية - ٦٥ في قوله تعالى: =

وآية تقدمه الترجيه ^(١) أو التخويف والترجيه يليها الوصفان .
 وآية الأحزاب كذلك، وكذلك آية فاطر ^(٢)، لما تقدم
 الأمران قال: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ . والله
 أعلم .

سورة الزمر

٣٦٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ
 اللَّهَ﴾ ^(٣) وقال تعالى بعده: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ
 بِالْحَقِّ﴾ ^(٤).

جوابه:

حيث قصد تعميمه وتبليغه وانتهاؤه إلى عامة الأمة قال:

= ﴿هذا وإن للطاغين لشر مآب جهنم يصلونها فبئس المهاد هذا فليذوقوه حميم وغساق وآخر من
 شكله أزواج هذا فوج مقتحم معكم لا مرحبا بهم إنهم صالوا النار قالوا بل أنتم لامرحبا بكم أنتم
 قدمتموه لنا فبئس القرار قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا فى النار وقالوا ما لنا لانرى
 رجالا كنا نعدهم من الأشرار أتخذناهم سخرى أم زاغت عنهم الأبصار إن ذلك لحق تخاصم أهل
 النار قل إنما أنا منذر وما من إله إلا الله الواحد القهار﴾ الآيات من - ٥٥ إلى ٦٥ .

(١) لعلها من الرجاء بمعنى الخوف .

(٢) فى قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ الآية - ٢٤ .

(٣) الآية الثانية من سورة الزمر .

(٤) الآية - ٤١ من نفس السورة .

﴿إِلَيْكَ﴾. وحيث قصد تشريفه وتخصيصه به قيل: ﴿عَلَيْكَ﴾، وقد تقدم ذلك في آل عمران (١) وحيث اعتبر ذلك حيث وقع وجد لذلك، وذلك لأن ﴿عَلَى﴾ مشعر بالعلو فناسب أول من جاءه من العلو وهو النبي ﷺ. و﴿إِلَى﴾ مشعرة بالنهاية، فناسب ما قصد به هو وأمه لأن ﴿إِلَى﴾ لا تختص بجهة معينة، ووصوله إلى الأمة كذلك لا يختص بجهة معينة.

٣٦٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (٢) الآية.

وقال تعالى - ص ١٠٧ - ﴿وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ (٣) وظاهر الآيتين تعليل العبادة بهما؟.

جوابه:

أن اتخاذ الصنم إلها كان تعبدا في نفسه واعتقاده وفي نفس الأمر هو ضلال، وإضلاله عن سبيله لا عنده لأنه لم يصدق أن ذلك سبيل الله (٤) فضل عنه.

(١) راجعه في المسألة رقم: ٦٨.

(٢) الآية - ٣ من سورة الزمر.

(٣) الآية - ٨ من نفس السورة وتامها: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضَرْبُ دَعَا رَبِّهِ مَنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلٍ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ ومعنى المسألة أن ظاهر الآيتين يفيد اعتراف الكفار بالله تعالى وعلتهم في عبادة غيره وهى الأصنام وهذا واضح من الآية الأولى وسياق الثانية، مع أن الثانية صريحة في اتخاذ الند لله تعالى فكيف ذلك؟

(٤) لفظ الجلالة مستدرك في هامش الأصل بخط الناسخ تداركا لنسيانه في صلب

٣٦٩- مسألة:

- قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ (١)
ومثله: ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٢)
وقال تعالى فى الأنعام: ﴿يَهْدِي الْحَقُّ﴾ (٣)
وقال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ (٤)
وقد هدى خلقا كثيرا من الكفار أسلموا من قريش
وغيرهم ؟ .

جوابه:

أن المراد من سبق علمه بأنه لا يؤمن ، وأنه يموت على كفره ،
فهو عام مخصوص . أو أنه غير مهدي فى حال كذبه
وكفره .

٣٧٠- مسألة:

- قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أُعْبِدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ
الدِّينَ﴾ (٥) . ثم قال تعالى: ﴿وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ
الْمُسْلِمِينَ﴾ (٦) ما وجه دخول اللام ؟ .

(١) الآية ٣- أيضا من سورة الزمر .

(٢) هو فى الآيات - ٢٦٤ من سورة البقرة ، ٦٧ من سورة المائدة ، ٣٧ من سورة
التوبة ، ١٠٧ من سورة النحل .

(٣) هكذا فى النسخة الأصلية ولا يوجد هذا اللفظ فى سورة الأنعام وإنما هو يعنى قوله
تعالى فى الآية - ٨٨ من سورة الأنعام: ﴿ذَلِكَ هَدَى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ ولعل
يد الكاتب أخطأت النقل .

(٤) الآية - ٣٥ من سورة يونس .

(٥) الآية - ١١ من سورة الزمر .

(٦) فى الآية - ١٢ بعدها .

جوابه:

أن متعلق ﴿أَمِرْتُ﴾ الثانى غير الأول لاختلاف جهتهما:
فالأول: أمره بالإخلاص فى العبادة، والثانى: أمره بذلك
لأجل ^(١) أن يكون أول المسلمين بمكة.

٣٧١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ^(٢) تقدم فى
هود جوابه ^(٣).

٣٧٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ [وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ
عَلَيْهَا] ... وَمَا أَنْتَ ﴿٤﴾ وفى يونس عليه السلام:
﴿فَإِنَّمَا﴾ و﴿مَا أَنَا﴾ ^(٥).

جوابه:

تقدم فى يونس ^(٦).

٣٧٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ

(١) ولهذا سميت اللام هنا (لام: أجل) .

(٢) الآية - ٣٥ من سورة الزمر .

(٣) نسي ذكرها .

(٤) الآية - ٤١ من سورة الزمر وتامها: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنِ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ .

(٥) فى الآية - ١٠٨ وتامها: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنِ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ .

(٦) نسي ذكرها .

تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴿١﴾ فجاء أولا: "بحين" وفي الثانية:
"بفى".

جوابه:

أن الموت هو التوفى، فلا يكون ظرفا لنفسه بخلاف النوم
لصحة جعله ظرفا للتوفى.

٣٧٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ﴾ (٢) وفي آل
عمران: ﴿مَّا كَسَبَتْ﴾ (٣).

جوابه:

أنه تقدم قبل هنا تكرار ذكر (٤) الكسب، فناسب العدول
إلى: ﴿عَمِلَتْ﴾ ولم يتقدم مثله فى آل عمران.

٣٧٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتُحْتَّ أَبْوَابُهَا﴾ وقال فى
الجنة: ﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ (٥) بالواو؟

جوابه:

الأحسن ما قيل: أن "الواو" واو الحال (٦)، وذلك أن الأكابر

(١) الآية ٤٢- من سورة الزمر.

(٢) الآية ٧٠- من نفس السورة.

(٣) فى الآيتين - ٢٥، ١٦١ من سورة آل عمران.

(٤) ذكر الكسب فى الآيات ٤٨، ٥١، من سورة الزمر.

(٥) الآية: ٧١، ٧٣ من سورة الزمر

(٦) هذا القول عزاه القرطبى إلى المهدوى والنحاس (راجع الجامع لأحكام القرآن

الأجلاء الأعزاء تفتح لهم أبواب الأماكن التي يقصدونها قبل وصولهم إليها إكراما لهم وتبجيلا، وصيانة من وقوفهم منتظرين فتحها، والمهان لا يفتح له الباب إلا بعد وقوفه وامتهانه.

فذكر أهل الجنة بما يليق بهم، وذكر أهل النار بما يليق بهم - ص ١٠٨ - ويؤيد ذلك: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُمْتَحَنَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ﴾.

سورة المؤمن (١)

٣٧٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (٢) وقال تعالى في العنكبوت: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (٣).

وكم في اختلاف آيات القرآن وأحكامه من جدل واختلاف بين أئمة المسلمين الكبار؟.

(١) وتسمى سورة غافر، وكلا التسميتين مرجعهما إلى آياتِ السورة نفسها حيث ذكر: ﴿غافر الذنب﴾ وحديث مؤمن آل فرعون ﴿وقال رجل مؤمن من آل فرعون﴾ فسميت بـ: غافر وسميت بـ: المؤمن.

(٢) الآية الرابعة من هذه السورة.

(٣) الآية - ٤٦، ومعنى المسألة: كيف يوصف بالكفر من يجادل، وقد حث المسلمين على جدال أهل الكتاب بالحسنى؟.

جوابه:

أن المراد هنا الجدل بالباطل لإبطال الحق كقوله تعالى: ﴿وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ لِیُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾ (١) وجدال المسلمين لإظهار الحق منه وفيه لا لدخوضه.

٣٧٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ (٣) والكافر شيء، ولا يدخلها.

جوابه:

المراد بعموم ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾ المخصوص وهم المؤمنون كقوله تعالى (تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ) أو أن المراد: رحمته في الدنيا فإنها عامة.

٣٧٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ﴾ (٤). وقال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ (٥) وهم يعلمون ذلك، فما فائدة سؤاله.

جوابه:

أن المراد وفقهم للأعمال الصالحة المقتضية دخول الجنة،

(١) الآية - ٥ من سورة غافر.

(٢) الآية - ٧ من سورة غافر.

(٣) الآية - ١٥٦ من سورة الأعراف.

(٤) الآية - ٨ من سورة غافر.

(٥) الآية - ٦ من سورة الروم.

ولذلك قال تعالى: ﴿وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ﴾.

٣٧٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ﴾ (١) ودعاء الملائكة مستجاب، وتقع السيئات منهم لقوله تعالى: ﴿وَيَعْفُو عَنْ السَّيِّئَاتِ﴾ (٢).

جوابه:

أن المراد: وقهم عذاب السيئات، أو جزاء السيئات.

٣٨٠ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ﴾ (٢) ولاسيئة يوم القيامة.

جوابه:

المراد: جزاء السيئات أو ما يسوؤهم فيه من الحزن والخوف والعذاب.

٣٨١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ (٣) وقال بعده: ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ

(١) في الآية ٩ - من سورة غافر.

(٢) الآية ٩ - من سورة غافر.

(٣) الآية ٢٨ - من نفس السورة وتامها: ﴿وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أ تقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وإن يك كاذبا فعليه كذبه وإن يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب﴾.

مُرْتَابٌ ﴿١﴾.

جوابه:

لما قال تعالى فى الأولى: ﴿وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ﴾
 ناسب ﴿مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ ولما قال تعالى فى الثانية: ﴿فَمَا
 زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا جَاءَكُمْ بِهِ﴾ ناسب ﴿مُسْرِفٌ
 مُرْتَابٌ﴾

٣٨٢ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٢) وقال تعالى
 فى عمّ: ﴿عَطَاءٌ حِسَابًا﴾ (٣) ؟

جوابه:

فى "عمّ"

٣٨٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا﴾ (٤) الآية.

وقوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ (٥). وقال

(١) الآية - ٣٤ من نفس السورة وتامها: ﴿ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات
 فما زلتم فى شك مما جاءكم به حتى إذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا كذلك يضلّ الله
 من هو مسرف مرتاب﴾

(٢) الآية - ٤٠ من هذه السورة.

(٣) الآية - ٣٦ من سورة عمّ.

(٤) الآية - ٥١ من سورة غافر.

(٥) الآية - ٢١ من سورة المجادلة.

تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾^(١). وقال تعالى: ﴿وَكَايْنٌ مِنْ نَبِيٍّ قَاتِلٍ﴾^(٢) عند من وقف على "قاتل".

جوابه:

- ص ١٠٩ - تقدم^(٣). وهو إما عام أريد به رسل مخصوصون، وهم الذين أمروا بالقتال.

فقد قيل: ليس رسول أمر بذلك إلا نصر على من قاتله، وإما أريد به العاقبة إما لهم أو لقومهم بعدهم وإما يراد به النصر عليهم بالحجة والدليل، أو بالسيف، أو بهما.

٣٨٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾^(٤) وقال تعالى في طه: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾^(٥) أدخل اللام هنا دون طه؟

جوابه:

أن الخطاب هنا مع المنكرين للبعث، فناسب التوكيد باللام

(١) الآية - ١١٢ من سورة آل عمران.

(٢) في النسخة الأصلية ﴿قتل﴾ وما أثبتناه هو نص الآية - ١٤٦ من سورة آل عمران على قراءة (حفص) ومعنى المسألة أن الله تعالى كتب الوعد على نفسه بغلبة الرسل ونصرهم على أعدائهم ولكن الآيتين الأخريين أفادت أن كثيرا من الأنبياء قتل، فأين النصر وكيف التوفيق بين الآيات؟

(٣) جوابه هنا ولم يتقدم له جواب غيره.

(٤) الآية - ٥٩ من سورة غافر.

(٥) الآية - ١٥ من سورة طه.

والخطاب في طه مع موسى عليه السلام وهو مؤمن بالساعة فلم يحتج إلى تأكيد فيها .

٣٨٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ^(١) وقال بعده: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ^(٢) وقال تعالى بعده: ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ ^(٣) . فاختلفت خواتم الآيات الثلاث ؟ .

جوابه:

أن من علم أن الله تعالى خلق السموات والأرض مع عظمها اقتضى ذلك علمه بقدرته على خلق الإنسان، وإعادته ثانياً لأن الإنسان أضعف من ذلك وأيسر، فلذلك ختمه بقوله تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ .

ولما ذكر الساعة، وأنها آتية لا ريب فيها قال: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أى لا يصدقون بها لاستبعادهم البعث .

ولما ذكر نعمه على الناس وفضله عليهم ناسب ختم الآية بقوله ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ ^(٤) .

(١) الآية - ٥٧ من سورة الزمر وقامها: ﴿خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ .

(٢) الآية - ٥٩ من نفس السورة وقامها: ﴿إن الساعة لآتية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون﴾ .

(٣) الآية - ٦١ من نفس السورة وقامها: ﴿الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون﴾ .

(٤) فختمت كل آية بما يناسب الكلام الذي قبلها .

٣٨٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (١) وفي يونس: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ﴾ (٢) .

جوابه:

أن هنا أظهر لفظ ﴿الناس﴾ وكرره، فناسب إظهاره هنا للمشاكلة في الألفاظ وفي يونس: أضمر الناس وكرر ضمائرهم قبل ذلك فناسب إضمارهم لما ذكرناه من المشاكلة.

٣٨٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (٣).

جوابه:

تقدم في سورة الأنعام (٤).

٣٨٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَانُوا أَكْثَرَمِنَهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ (٥) ذكر الأحوال الثلاثة:

(١) الآية: ٦١ من سورة غافر

(٢) في الآية رقم ٦٠ وتمامها: ﴿وَمَا ظَنَ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ .

(٣) الآية - ٦٢ من سورة غافر وتمامها: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ فَاتَى تَوْفِكُونَ﴾ أخرنا كلمة التوحيد ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وقدمها في سورة الأنعام فلماذا؟ .

(٤) راجع الجواب في المسألة: ١٣٠.

(٥) الآية - ٨٢ من سورة غافر، وقد حشت على السير في الأرض للاعتبار بأحوال الظلمة الطغاة الذين أخذهم الله أخذ عزيز مقتدر رغم أنهم كانوا يتميزون بكثرة العدد، وشدة البأس، وزيادة العمران.

وفى الروم ^(١)، وفاطر ^(٢)، وأول السورة ^(٣): ذكر حالين منهما ؟ .

جوابه:

لما تقدم قصة فرعون وتفصيل حاله وجبروته وما ذكر عنه،
ناسب ذلك ذكر الكثرة، والشدة، والآثار فى الأرض .

سورة حم السجدة (٤)

٣٨٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ ^(٥) ثم قال
تعالى: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ ^(٦) ثم قال:
﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ - ص ١١٠ - ... فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ

(١) فى قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا - الآية - ٩﴾ وهنا ذكر لهم حالتين .
(٢) فى قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً - الآية - ٤٤﴾ وذكر للماضين فيها حالة واحدة وهى القوة .
(٣) أى سورة غافر هذه، وذلك فى قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا فِي الْأَرْضِ - الآية: ٢١﴾ فذكر لهم شدة القوة، وكثرة العمران .

(٤) وتسمى: فصلت لقوله تعالى: ﴿حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابٌ فَصَّلَتْ آيَاتُهُ﴾ وتسميتها بـ ﴿حم السجدة﴾ لقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ .

(٥) الآية - ٩ من هذه السورة .

(٦) الآية - ١٠ من هذه السورة .

سَمَواتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴿ فظاهره ثمانية أيام (١) .
وقال تعالى في عدة مواضع: ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي
سِتَّةِ (٢) أَيَّامٍ ۚ ۚ .

جوابه:

أنه أضاف اليومين اللذين دحى فيهما الأرض، وأخرج ماءها
ومرعاها إلى اليومين اللذين خلق فيهما الأرض فصارت أربعة
أيام .

فقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ
فِيهَا ۚ إِلَى آخِرِهِ، مَعْطُوفٌ عَلَى ﴿ خَلَقَ الْأَرْضَ ۚ ﴾
تقديره: خلق الأرض وجعل فيها رواسي وبارك فيها وقدر
فيها أقواتها في أربعة أيام (٣) .

٣٩٠ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ۚ ﴾ (٤) و﴿ ثُمَّ ۚ ﴾ تقتضي

(١) الآيتين - ١١، ١٢ وهما مع ما قبلهما: ﴿ وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها
وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض
اتنيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طاعين فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها
وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم ۚ ﴾ وعبارة ﴿ في ۚ ﴾ مستدركة في
هامش الأصل بخط المؤلف .

فكان المعنى خلق الأرض في يومين، وقدر الأقوات في أربعة، وقضاهن سبعا في يومين
فيكون المجموع ثمانية ۚ

(٢) هو في الأعراف، ويونس، وهود، والفرقان، والسجدة، وق، والحديد، والمجادلة .
فكيف التوفيق بين خلقها في ستة أيام وبين ما ظاهر أن مجموعه ثمانية ۚ

(٣) ولهذا قال الرازي: وهذا كقول القائل " سرت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام
وسرت إلى الكوفة في خمسة عشر يوما يريد كلا المسافتين " . (التفسير الكبير ٢٧/ ١٠٣) .

(٤) الآية: ١١ من سورة حم السجدة

الترتيب، فظاهره أن تسوية السماء بعد دحي الأرض وأقواتها وبركاتها، وقد قال تعالى في النازعات: ﴿والأرض بعد ذلك دحاها﴾ (١) م .

جوابه:

أن ﴿ثُمَّ﴾ قد تأتي لترتيب الأخبار لا لترتيب الوقائع المخبر عنه، فيكون تقديره: ثم يخبركم أنه: ﴿استَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ الآية، ونحوه قوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى (٢) الْكِتَابَ﴾ بعد (٣) قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ وهو كثير في القرآن وكلام العرب، ومنه البيت المشهور وهو أن :

من ساد ثم ساد أبوه ثم قد ساد بعد ذلك جده

٣٩١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فِي أَيَّامٍ نُّحِسَاتٍ﴾ (٤). وفي القمر: ﴿فِي

(١) الآية - ٣٠ .

(٢) الآية - ١٥٤ من سورة الأنعام .

(٣) هذه الآية قبل الآية القادمة وليست بعدها كما ذكر، ولا يعرف هل هذا من خطأ النساخ أو هو وهم وقع فيه ابن جماعة مؤلف الكتاب ؟ وأيا ما كان فإن أهل العلم بتأويل كتاب الله عز وجل اختلفوا في خلق السموات والأرض، أيها خلق أولا ؟

وسبب خلافهم في ذلك أن الله تعالى ذكر في آيات ما يدل على خلق السماء أولا من ذلك قوله جل شأنه: ﴿الحمد لله الذي خلق السموات والأرض - الآية الأولى من سورة الأنعام﴾ .

وقوله تعالى: ﴿أ أنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش ليلها وأخرج ضحاها والأرض بعد ذلك دحاها﴾ .

(٤) الآية - ١٦ من سورة فصلت .

يَوْمَ نَحْشِ مُسْتَمِرًّا ﴿١﴾ وَفِي الْحَاقَّةِ: ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَازِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا﴾ ﴿٢﴾.

جوابه:

أن "اليوم" يعبر به عن "الأيام" كقولهم: يوم الحرية، ويوم بعث، وقد يراد به اليوم الذي بدأ به الريح، يقال: كان آخر أربعاء في الشهر.

٣٩٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ ﴿٣﴾. وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ ﴿٤﴾.

جوابه:

أن ذلك في من علم الله تعالى أنه لا يؤمن. أو يكون عاما مخصوصا بمن علم الله ذلك منه.

٣٩٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ﴾ ﴿٥﴾ وقال تعالى في النمل: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا قَالُوا كَذَّبْتُمْ بِآيَاتِنَا﴾ ﴿٦﴾ فحذف ﴿مَا﴾ ؟.

(١) الآية - ١٩.

(٢) الآية - ٧، ومعنى المسألة: كيف خالف بين الموصوف الواحد فهو مرة يوما واحدا، ومرة أياما؟

(٣) الآية - ١٧ من سورة فصلت.

(٤) الآية - ٣ من سورة الزمر، ومعنى المسألة أن الله تعالى ذكر هنا الهداية للكفار ونقاها عنهم في سورة الزمر فكيف ذلك؟

(٥) الآية - ٢٠ من سورة فصلت.

(٦) الآية - ٨٤.

جوابه:

أنه إذا أريد تحقيق جزاء الشرط لبعده من معناه أكد ﴿بِمَا﴾ على عاداتهم عند قصد التأكيد بزيادة الحروف، وإذا لم يكن الجزاء بعيداً من معنى الشرط لم يحتج إلى تأكيد. ولفظ "المجئ" لا يعقل منه، ولا يفهم شهادة السمع والبصر فاحتاج إلى تأكيد الشرط بـ ﴿مَا﴾ وسؤال الخلق عند مجيئهم في القيامة مفهوم منه لعلمهم أن الحشر - ص ١١١ - لذلك فلم يحتج إلى تأكيد.

٣٩٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(١) وفي الأعراف: ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٢) تقدم جوابه في الأعراف^(٣).

٣٩٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلْتَنُ أذْقَنَاهُ رَحْمَةً مِّنَّا﴾^(٤) وقال في هود: ﴿وَلْتَنُ أذْقَنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضِرَاءٍ مَّسْتَه﴾^(٥) ولم يقل: ﴿مِنَّا﴾ ٢.

جوابه:

أن آية هود تقدم فيها لفظ ﴿مِنَّا﴾ في قوله تعالى:

(١) الآية - ٣٦ في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْزَعْنِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ من سورة فصلت.

(٢) في الآية - ٢٠٠.

(٣) راجع المسألة: ١٦٧.

(٤) في الآية - ٥٠ من سورة فصلت.

(٥) في الآية - ١٠ من سورة هود وتامها مع ما قبلها: ﴿وَلْتَنُ أذْقَنَاهُ رَحْمَةً مِّنَّا﴾ ثم نزعناها من إنه ليثوس كفور ولتن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح فخور.

﴿وَلَيْسَ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ﴾ فتركت
ثانيا للدلالة عليها أولا . ولم يتقدم هنا ذلك .

٣٩٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ﴾ (١)
وفى الأحقاف: ﴿وَكَفَرْتُمْ بِهِ﴾ (٢) .

جوابه:

أنه يجوز أن يكون ﴿ثُمَّ﴾ هنا للاستبعاد من الكفر مع العلم
بكونه من عند الله فإن التحلف عن الإيمان بعد ظهور كونه
من عند الله مستبعد عند العقلاء، ولذلك قال تعالى: ﴿مَنْ
أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾، وهو كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ
أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ و "الواو" فى الأحقاف واو العطف بمعنى
الجمع، وجواب الشرط مقدر تقديره: إن اجتمع كونه من عند
الله وكفرتم به وشهادة الشاهد وإيمانه أستم بكفركم ظلمة
ودلّ عليه أن الله لا يهدى القوم الظالمين .

(١) الآية -٥٢ من سورة فصلت وقامها: ﴿قل أ رأيتم إن كان من عند الله ثم كفرتم
به من أضل ممن هو فى شقاق بعيد﴾ .

(٢) فى الآية -١٠ من سورة الأحقاف وقامها: ﴿قل أ رأيتم إن كان من عند الله
وكفرتم به وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم إن الله لا يهدى القوم
الظالمين﴾ .

سورة حم عسق^(١)

٣٩٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾^(٢) وقال تعالى في آل عمران في بعض الصحابة: ﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾^(٣) ونصيبهم في الآخرة وافر؟

جوابه:

أن المراد من يريد الدنيا خاصة دون الآخرة، لعدم إيمانه بها لا مطلقاً.

٣٩٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(٤) وقال تعالى: ﴿وَلَمَنْ اِنتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾^(٥) وقد سماه تعالى في الجزاء سيئة؟

جوابه:

ليس المراد بالسيئة ضد الحسنة الشرعية، وإنما المراد جزاء من عمل مايسوء غيره أن يعامل بما يسوءه، والمشاكلة في الألفاظ من بديع الفصاحة، فسمى المباح سيئة لمقابلته للسيئة كقوله

(١) وتسمى سورة الشورى.

(٢) في الآية - ٢٠ من سورة الشورى.

(٣) في الآية - ١٥٢.

(٤) في الآية - ٤٠ من سورة الشورى.

(٥) الآية - ٤١ من نفس السورة.

تعالى: ﴿وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ (١).

٣٩٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (٢) وفي لقمان: ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (٣).

جوابه:

لما ذكر هنا جواز الانتقام، وذكر ترك ذلك لصفيتين: الصبر والغفران، ناسب ذلك التوكيد، و "اللام"، لأن الصبر والغفران مع القدرة أشد على النفوس منهما -ص ١١٢ - مع عدم القدرة.

وآية لقمان: في صفة واحدة وهي: الصبر، ولعله فيها ليس له الانتقام فيه فلم يؤكد.

٤٠٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ﴾ (٤) فقوله تعالى: ﴿فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ﴾ مفهوم من الأول وهو قوله تعالى: ﴿إِلَّا وَحْيًا﴾ فما فائدة ذلك؟

جوابه:

أن المراد بالوحي الأول: الإلهام، لا الرسالة، والإلقاء في

(١) في الآية - ٥٤ من سورة آل عمران.

(٢) الآية - ٤٣، أي أكد هنا باللام في ﴿لَمِنْ﴾ وفي لقمان لم يؤكد.

(٣) الآية - ١٧.

(٤) الآية - ٥١ من سورة الشورى.

قلب الإنسان ما يكون، وهو كقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ﴾ ^(١) ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ ^(٢).

سورة الزخرف

٤.١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ ^(٣) وفي الشعراء: ﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ ^(٤) بحذف اللام؟

جوابه:

أن هذا المحكى ^(٥) إرشاد من الله تعالى لعبيده أن يقولوه في كل زمان، فناسب التوكيد باللام حثاً عليه. وآية الشعراء: أخبر عن قوم مخصوصين ^(٦) مضوا فلم يكن للتأكيد معنى.

٤.٢ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ ^(٧) وقال تعالى في الجاثية: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا

(١) الآية - ٧ من سورة القصص.

(٢) في الآية - ٦٨ من سورة النحل، وهي آية القصص في أم موسى عليه السلام من باب الوحي الأول وهو (الإلهام) بطريق إلقاء الشئ في القلب.

(٣) الآية - ١٤ من سورة الزخرف.

(٤) الآية - ٥٠.

(٥) أى الاستواء على ظهور الفلك والأنعام ومن فى حكمها وتذكر نعمة الله فى

ركوبها.

(٦) هم سحرة فرعون وما كان بشأنهم معه.

(٧) الآية - ٢٠ من سورة الزخرف وتامها مع ما قبلها: ﴿وجعلوا الملائكة الذين هم عباد

الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم سكتب شهادتهم ويسألون وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم

بذلك من علم إن هم إلا يخرصون﴾.

يَظُنُّونَ ﴿١﴾ .

جوابه:

أن آية الزخرف في جعلهم الملائكة بنات الله، وذلك كذب محض قطعاً فناسب ﴿يَخْرُصُونَ﴾ (٢) وآية الجاثية في إنكارهم البعث، وليس عدمه عندهم قطعاً، فناسب: ﴿يَظُنُّونَ﴾ .

٤.٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٣) ثم قال تعالى: ﴿وَأَنَا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ (٤) .

جوابه:

أن الأول: لقريش الذين بعث إليهم النبي ﷺ، فادعوا أنهم وآباءهم على هدى، ولهذا قال تعالى: ﴿قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ﴾ (٥) .

والثاني: خبر عن أم سالفة لم يدعوا بأنهم على هدى بل متبعين آباءهم، ولذلك قال تعالى في قصة إبراهيم عليه السلام: ﴿بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِك يَفْعَلُونَ﴾ (٦) ولم

(١) الآية - ٢٤، وتامها: ﴿وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ومالهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون﴾ .

(٢) الخرص: الكذب راجع: القاموس المحيط ٣: ٣٠٠ .

(٣) في الآية - ٢٢ من سورة الزخرف .

(٤) في الآية - ٢٣ من نفس السورة .

(٥) هو في الآية - ٢٤ التالية نفس السورة، أي: أن محمداً ﷺ أجابهم عن ما يزعمونه أنه هداية آبائهم بأنه جاءهم بما هو أهدى منهم .

(٦) هو في الآية - ٧٤ من سورة الشعراء، وهذه الآية ساقها المصنف كدليل له على أن الأمم السابقة لم تدع أن آباءها كانوا على هدى في عبادتهم للأصنام كما ادعت قريش .

يقولوا: " إِنَّا عَلَى هُدًى " كما قالت قريش .

٤ . ٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً﴾^(١) .

جوابه:

أى بدلكم فى الأرض^(٢) .

٤ . ٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَأَنَّا أَوَّلَ الْعَابِدِينَ﴾^(٣) وفى يونس عليه

السلام: ﴿فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٤) .

جوابه:

إن كان له ولد بزعمكم فأنا أول الموحدين^(٥) . وقيل^(٦): هو

(١) هو فى الآية - ٦٠ من سورة الزخرف وتامها: ﴿ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة فى الأرض يخلفون﴾ .

(٢) فسر " من " بمعنى: بدل وهو تفسير السدى ومجاهد وقتادة رضى الله عنهم، وبه استدل الأزهرى على أن " من " قد تكون للبدل راجع: البحر المحيط لأبى حيان ٢٥: ٨ .

(٣) الآية - ٨١ من سورة الزخرف .

(٤) الآية - ١٠٤ وفى النسخة الأصل: الذين تدعون وهو خطأ .

(٥) هذا تفسير مجاهد رضى الله عنه للآية راجع: الدر المنثور للسيوطى ٢٤: ٥ .

(٦) هو قول قتادة رضى الله عنه فيما نقله الطبرى عنه بسنده قال: " هذه كلمة من كلام العرب ﴿إن كان للرحمن ولد﴾ أى ذلك لم يكن ولا ينبغي . ونقل أيضا عن ابن زيد قال: " هذا الإنكاف (أى التنزيه) ما كان للرحمن ولد، فكف الله أن يكون له ولد "، و " إن " مثل: " ما " إنما هى: ما كان للرحمن ولد " .

وقال الطبرى: " حدثنى ابن عبد الرحيم البرقى، قال: حدثنا عمرو، قال: سألت زيد بن أسلم عن قول الله تعالى: ﴿قل إن كان للرحمن ولد﴾ قال: هذا قول العرب معروف: إن كان: " ما كان " راجع هذه الأقوال فى جامع البيان للطبرى ٩: ٦٠، ٦١ .

تعليق على فرض محال ، والمعلق على المحال محال^(١) .

سورة الدخان

٦ . ٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾^(٢) . [وقال هنا: ﴿أَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾] ^(٣) وقال فى الشعراء: ﴿وأورثناها بنى إسرائيل﴾^(٤) .
-ص ١١٣-

جوابه:

مع حسن التنويع فى الخطاب أن ﴿كُنُوزًا﴾ أبلغ فيما فات على فرعون ، فناسب بسط ذكره أولا وملكه وتسلمته ذكر "الكنوز" وهى الأموال المجموعة .

(١) ولعل هذا أقوى من سابقه وشاهده قوله تعالى فى سورة مريم: ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا إذا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا إن كل من فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا﴾ الآيات - ٨٨ - ٩٣ .

(٢) الآيتان - ٢٥ ، ٢٦ من سورة الدخان وهما مع ما بعدهما يكملان غرض المصنف من سوق مسائل هذه الآيات وهو قوله تعالى بعدهما: ﴿ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورثناها قوما آخرين﴾ .

(٣) زدنا ما بين الحاصرتين ليتناسب سياق الكلام ولوجود إشارة للهامش عند كلمة ﴿وقال﴾ ولكن الكتابة المشار إليها مطموسة تماما .

(٤) الآية - ٥٩ وهى مع ما قبلها: ﴿فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بنى إسرائيل﴾ .

[هنا] فى الدخان: قصتهم مختصرة فناسب ذكر الزروع.
 وأما "بنى إسرائيل هنا (ك) (١) و"قوما آخرين" فى
 الدخان: فلأنه (٢)، لما تقدم ذكر بنى إسرائيل ونعمة الله
 عليهم بغرق عدوهم ونجاتهم منه: ناسب ذكر نعمته عليهم
 بعودتهم إلى مصر، ولكن بعد مئتين من السنين حين تهود
 ملك مصر، وامتنحن الأخبار بالتوراة. والعجب كل العجب
 من عدة من المفسرين يذكرون هنا أن بنى إسرائيل عادوا إلى
 مصر بعد غرق فرعون، وهو غفلة عما دلّ عليه القرآن
 والأخبار والتواريخ من انتقالهم إلى الشام بعد تجاوز البحر،
 وأمر التيه، وموت هارون وموسى عليهما السلام فى التيه
 والمختار أن الضمير فى "أورثناها": للنعم والجنان بالشام.

سورة الجاثية

٧.٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ﴾ (٣) وقال فى حم
 عسق (٤): ﴿وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ ٥.

(١) زدنا كاف البعد لتناسب الإشارة إلى سورة الشعراء هناك فى موضوعها، ويبدو أن
 سياق العبارات ارتبكت كثيرا منذ أول هذه السورة كما هو واضح من الاستدراكات التى
 وضعناها بين الحواصر، ولعل هذا الارتباك من الكاتب لا من المصنف.

(٢) فى الأصل: ﴿فلأن﴾، بغير هاء الضمير.

(٣) الآية - ٤ من سورة الجاثية.

(٤) أى فى سورة الشورى الآية - ٢٩ وقامها: ﴿ومن آياته خلق السموات والأرض

وما بثّ فيهما من دابة وهو على جمعهم إذا يشاء قدير﴾.

جوابه:

أن المراد [هنا] ^(١) ذكر استمرار نعمه وقدرته على الناس
قوما بعد قوم. والمراد بآية الشورى ابتداء خلقه الدواب
وبشها فى الأرض.

٤٠٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ
الْأَرْضَ﴾ ^(٢) وقال تعالى فى البقرة: ﴿وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ
السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ﴾ ^(٣).

جوابه:

أن المراد "بالرزق": الماء، لأنه سببه وأصله، وبه نبات
الأرزاق تسمية للنسب باسم المسبب.

وخصّ لفظ "الرزق" هنا لتقدم قوله تعالى: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ
وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ﴾ لحاجتهم لا فى الرزق.

٤٠٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً﴾ ^(٤) وقال تعالى فى
الزمر ^(٥): ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾.

(١) الزيادة من المحقق.

(٢) الآية - ٥ وهى مع سابقتها: ﴿وفى خلقكم وما يبيث من دابة آيات لقوم يوقنون
واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف
الرياح آيات لقوم يعقلون﴾.

(٣) الآية - ١٦٤ من سورة البقرة.

(٤) فى الآية - ٢٨ من سور الجاثية.

(٥) الآية - ٦٨.

جوابه:

أن القيامة مواقف. وقد تقدم مرات (١).

سورة الأحقاف

٤١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا
فَلَا خَوْفٌ (٢) عَلَيْهِمْ﴾ وقال تعالى في السجدة (٣):
﴿تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ الآيات.

جوابه:

أن آية السجدة: وردت بعد ما تقدم ذكر الكفار من الأمم
وعقابهم، فناسب ذلك بسط ما أعد للمؤمنين من النعم والأمن
-ص ١١٤- وثوابهم. وآية الأحقاف: مساقاة على الاختصار،
فناسب ما وردت به.

٤١١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾ (٤) تقدم

(١) راجع منها المسائل: ٢٢٧، ٢٧٢.

(٢) الآية ١٣ من سورة الأحقاف.

(٣) يقصد جم السجدة أى سورة فصلت الآية ٣٠- وقامها مع ما قبلها وما بعدها:

﴿وقال الذين كفروا ربنا أرنا اللذين أضلانا من الجن والإنس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من
الأسفلين﴾ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة إلا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا
بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي
أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم.

(٤) في صلب الأصل ﴿حسنا﴾ وما أثبتناه هو عن الآية ١٥ من سورة الأحقاف هنا =

فى العنكبوت (١).

سورة القتال (٢)

٤١٢ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ (٣)

ما فائدة بعد وصف إضافة النعم عليهم، والمغفرة سابقة لتلك النعم؟ .

جوابه:

أن "الواو" لاتوجب الترتيب فى الإخبار، وإفاضة النعم لايلزم منه الستر، فذكر سبحانه أنه مع ذلك ستر ذنوبهم ولم يفضحهم بها. والله أعلم.

سورة الفتح

٤١٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ثم قال تعالى بعده:

=ولفظ ﴿حسنا﴾ فى الآية - ٨ من سورة العنكبوت.

(١) راجعه فى المسألة رقم ٣٣٠.

(٢) وتسمى سورة مجل صلى الله عليه وسلم.

(٣) الآية - ١٥ من سورة القتال وقامها: ﴿مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من

ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة الشاريين وأنهار من عسل مصفى =

﴿عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ (١).

جوابه:

لما ذكر ذلك النصر، وما يترتب عليه من فتح مكة، ومغفرة له، وتمام لنعمته عليه وهدايته (٢) مع ظهور صدهم، وما لقوا من عنت الكفار، ختم الآية بقوله تعالى: ﴿عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ أى: ﴿عَلِيمًا﴾ بما يترتب على ذلك الصد من الفتح، وصلاح الأحوال، ﴿حَكِيمًا﴾ فيما دبره لك من كتاب الصلح بينك وبين قريش، فإنه كان سبب الفتح.

وأما الثانى: فلما ذكر ما أعده للمؤمنين من الجنات، وتكفير السيئات، وتعذيب المنافقين والمشركين، ختمه بقوله تعالى: ﴿عَزِيزًا﴾ أى: قادر على ذلك ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يفعله من إكرام المؤمن، وتعذيب الكافر.

٤١٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ (٣)
الآية. وفى المائدة: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ (٤) م.

= ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كمن هو خالد فى النار وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم .

(١) فى الآية : ٧ من سورة الفتح .

(٢) يشير بهذه العبارات إلى قوله تعالى فى أول هذه السورة: ﴿إنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا﴾ .

(٣) فى الآية - ١١ من نفس السورة أيضا .

(٤) الآية - ١٧، وتامها: ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم قل فمن =

جوابه:

أن آية الفتح مع قوم مخاطبين بذلك، فناسب التأكيد والتخصيص بقوله تعالى: ﴿لَكُمْ﴾. وآية المائدة: عامة لاتختص بقوم، ولذلك قال تعالى: ﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾.

٤١٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ﴾^(١) فزاد الاستثناء من الله تعالى مع قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٢) وهو عالم بما كان وما يكون؟.

جوابه:

أن ذلك تعليم لعباده، وتأديب لهم في كل أمر سابق ومستقبل يعزم عليه.

=يملك من الله شيئا إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الأرض جميعا و" الله ملك السموات والأرض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شئ قدير. ﴿

(١) في الآية - ٢٧ من سورة الفتح.

(٢) هذا في تذييل الآية - ٢٦ السابقة عليها وهو قوله تعالى: ﴿وكان الله بكل شيئا عليما﴾ ولا يقصد المصنف هذه الآية كمقارنة وإنما يريد أن يقول كيف علق دخول المسجد الحرام على مشيئة الله تعالى ولم يجزم به باعتباره خيرا عن الله تعالى الذي يعرف أنهم سيدخلون المسجد الحرام أولا يدخلون فكأن الأصل أن يقال: لتدخلن المسجد الحرام آمنين لأنه سبحانه وتعالى: يعرف أنهم داخلوه لكونه بكل شئ عليم.

سورة ق

٤١٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾^(١) أين المقسم عليه؟

جوابه:

قيل: محذوف، تقديره: لتبعثن^(٢) وقيل: المقسم عليه: ق،
مقدما على القسم لدلالته على الإعجاز^(٣). وقيل: ﴿قَدْ
عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ﴾، وحذفت اللام للبعد بينهما^(٤). وقيل:
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى﴾^(٥). وقيل: غير ذلك^(٦).

٤١٧- مسألة:

قوله تعالى - ص ١١٥ -: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىَّ

(١) الآية - ١ من سورة ق.

(٢) هذا قول الأخفش فيما نقله القرطبي عنه واستدل عليه بقوله تعالى: ﴿أَ إِذَا مَتْنَا
وَكُنَّا تُرَابًا﴾ راجع الجامع لأحكام القرآن ج ١٧/٣.

(٣) ذكره الرازي في تفسيره على تقدير: هذا ق والقرآن المجيد، كما يقال هذا حاتم
والله، أى هو المشهور بالسوء - راجع التفسير الكبير ج ١٨/١٤٨.

(٤) نقل هذا القول ابن الجوزي عن الزجاج في زاد المسير ج ٨/٦.

(٥) هذا القول نقله القرطبي على أنه من اختيار محمد بن على الترمذى كأنه قال: ق،
أى بالقدرة والقرآن المجيد أقسمت أن فيما اقتضت فى هذه السورة ﴿لَذِكْرَى لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ
أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾. راجع القرطبي ج ١٧/٣.

(٦) ونقل ابن الجوزي عن الأخفش إن المقسم عليه هو قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ
قَوْلٍ﴾ ونقله القرطبي عن ابن كيسان أيضا، كما نقل ابن الجوزي عن سليمان الدمشقى أن
المقسم عليه فى سورة أخرى، ولم يبين أى سورة. راجع فى كل هذه الأقوال تفسير سورة ق فى
زاد المسير الجزء الثامن، والجامع للقرطبي الجزء السابع عشر.

عَتِيدٌ ﴿١﴾ . ثم : ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ﴾ (٢) بغير واو؟ .

جوابه:

قيل الأول: هو الملك من الحفظة، يقول للإنسان: أى ما لدى من أعمالك .

والثانى: قرينه من الشياطين (٣) مخاطبا لربه تعالى . فانقطع الكلام عن الأول، فجاء مستقبلا بغير واو .

سورة الذاريات

٤١٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ (٤) ثم قال تعالى بعد فى ما (٥) ختم به الآية الثانية (٦): ﴿إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ فكرر ختم الآيتين بذلك؟ .

جوابه:

أن الفرار الأول، من المعاصى إلى الطاعات، والإنذار فيه من

(١) الآية -٢٣ من سورة ق .

(٢) فى الآية -٢٧ من نفس السورة .

(٣) هذا على رأى ابن عباس ومجاهد وقتادة وهو رأى الجمهور .

(٤) الآية -٥٠ من سورة الذاريات .

(٥) فى الأصل: (ثم قال تعالى بعد ما ختم به) وليس المذكور بعد ختم الآية وإنما

هو نفسه ختم الآية فصحبناها لسرعة فهمها فى ذهن القارئ .

(٦) أى الآية التالية -٥١ من نفس السورة وقامها: ﴿ولا تجعلوا مع الله إلها آخر إني

لكم منه نذير مبين﴾ .

عقوبة المعاصي .

والإنذار الثاني : من عقوبة الشرك ، وللدلالة على أن الطاعات مع الشرك غير نافعة من العذاب عليه ^(١) .

سورة النجم

٤١٩ - مسألة:

قوله تعالى : ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ ^(٢)
وقال تعالى بعده : ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ الظَّنُّ لَا يُغْنِي
مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ ^(٣) .

جوابه:

أن الأولى : بعد ذكر آلهتهم ، وتسميتها آلهة ، فقال تعالى :
﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ بهواكم

(١) وفي تفسير الرازي في هذا الموضع لطيفة أخرى قال : " فقله تعالى : ﴿ففروا إلى الله﴾ أثبت وجود الله ، ولما قال : ﴿ولا تجعلوا مع الله إلها آخر نفى الأكثر من الواحد فصح التوحيد بالآيتين ولهذا قال مرتين ﴿إني لكم نذير مبين﴾ أي في المقامين ، الموضعين " .
راجع التفسير الكبير ج ٢٨ / ٢٢٩ .

(٢) في الآية - ٢٣ وهي مع ما تتعلق بما قبلها : ﴿أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى أ لكم الذكر وله الأنثى تلك إذا قسمة ضيزى إن هي إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى﴾ .

(٣) في الآية - ٢٨ من نفس السورة وقامها مع ما قبلها : ﴿إن الذين لا يؤمنون بالآخرة لیسْمُون الملائكة تسمية الأنثى وما لهم به من علم إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغني من الحق شيئا﴾ .

من غير دليل .

والثانية: في تسمية الملائكة تسمية الأنثى، وأن الظن في أن الملائكة إناث لا يغنى من الحق شيئاً، ولا يفيد قاصد علم . والله أعلم .

سورة القمر

٤٢ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾^(١) ثم أعاده في القصة الثانية، فما فائدة ذلك ؟ .

جوابه :

يحتمل وجوها :

الأول : أن الأول وعيد لهم بما تقدم لغيرهم من قوم نوح ، والثاني : لهم ولغيرهم من بعدهم .

الثاني : أن الأول أريد به عذاب الدنيا ، والثاني أريد به عذاب الآخرة ، وعبر بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه .

الثالث : أن الأول فيه حذف مضاف تقديره : فكيف كان وعيد عذابي ، والثاني أريد به نفس العذاب بعد وقوعه .

(١) هذا ما انتظمته الآيات من ١٨ - ٢١ من سورة القمر وتامها: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ

فكيف كان عذابي ونذر﴾ .

سورة الرحمن

٤٢١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ (١) قدم التعليم على الخلق وقال تعالى في سورة ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ (٢) الآيات ، فقدم الخلق على التعليم ؟ .

جوابه :

أن سورة " اقرأ " أول ما نزل من القرآن - ص ١١٦ - ولم يكن القرآن معهودا للنبي ﷺ ، ولا لغيره ، ولذلك قال النبي ﷺ لجبريل لما نزل بها : " لست بقارئ " .
وسورة الرحمن : نزلت بعد معرفة القرآن ، وشهرته عندهم ، فكان الابتداء بما يعرفه من تقديم الخلق في سورة " اقرأ " أنسب من القرآن الذي لم يعهده وكان الابتداء بتعليم القرآن الذي نعرفه ، والمنة به في سورة الرحمن أنسب لسياق ما وردت به السورة من عظيم المنة على العباد .

٤٢٢ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ أَنْ لَا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ (٣) .
كرر لفظ " الميزان " في ختم الآيات الثلاث ؟ .

(١) الآيات من ١ - ٣ من سورة الرحمن جلّ جلاله .

(٢) الآيتان - ١ - ٣ من سورة العلق .

(٣) الآيات من ٧ - ٩ من سورة الرحمن جلّ جلاله .

جوابه :

أن ذلك تأكيد في إيفاء الحقوق وعدم التطفيف لفرط الحاجة إليه في المعاملات الجارية بين الناس (١) .

٤٢٣ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٢) .
كرر ذلك إحدى وثلاثين مرة في هذه السورة ٢٠ .

جوابه :

أن المقصود بذلك التكرير التنبيه على شكر نعمة (٣) الله تعالى ، والتوكيد له .

(١) وقال القرطبي: "كرر الميزان لحال رؤوس الآي" الجامع لأحكام القرآن للقرطبي

١٧ : ١٥٥ .

(٢) راجع أرقام هذه الآية المختلفة في سورة الرحمن عز وجل .

(٣) وهذا القول نقله القرطبي عن القتيبي قال: "إن الله تعالى عدد في هذه السورة نعماءه، وذكره خلقه آلاءه ثم اتبع كل خلة وصفها، ونعمة وضعها بهذه، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبهم على النعم ويقرهم بها كما تقول لمن تتابع فيه إحسانك وهو يكفره: أ لم تكن فقيرا فأغنيتك، أ فتنكر هذا؟ أ لم تكن خاملا فعززتك، أفتنكر هذا؟ أ لم تكن ضرورة (أى لم تخرج قط) فحجبت بك، أفتنكر هذا؟ أ لم تكن راجلا فحملتك، أفتنكر هذا؟
والتكرير حسن فى مثل هذا قال:

كم نعمة كانت لكم كم كم و كم

وقال:

لا تقتلى مسلما إن كنت مسلمة إياك من دمه إياك إياك

وقال:

لا تقطن الصديق ما طرفت عيناك من قول كاشح
أشروا تملن من زيارة زره وزره وزر وزر وزر "

ونقل القرطبي جوابا لتكرير هذه الآية كثيرا عن الحسين بن الفضل

"التكرير طردا للغفلة، وتأكيده للحجة". راجع الجامع لأحكام القرآن ج ١٧/١٦٠ .

وإذا كان تكرير ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ لشكر النعمة فإنها قد كررت بعد =

٤٢٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾^(١).

جوابه:

تقدم في سورة الحجر^(٢). وقيل: لا يسأل عن ذنبه، لأن المجرمين يعرفون بسيماهم، فتعرفهم الملائكة بذلك، فلا تحتاج إلى سؤاله عن ذنبه، ولذلك تلاه بقوله تعالى: ﴿يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ سِيمَاهُمْ﴾^(٣).

سورة الواقعة

٤٢٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ وختمه بقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ثم قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ الآية.

= الآية ٣٥ وهي من النقم لا من النعم وذلك في قوله تعالى: ﴿يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِيرَ مِنْ نَارٍ وَنَحَاسٍ فَلَا تُنْتَصِرُونَ﴾ فبأي آلاء ربكما تكذبان ﴿وقد أجاب الرازي عن ذلك بقوله: "من جملة الآلاء دفع البلاء وتأخير العقاب فإبقاء من هو مخلوق للفناء نعمة، وتأخير العقاب عن العصاة أيضا نعمة فلماذا امتن علينا بذلك". راجع مسائل الرازي صفحة ٣٣٢.

(١) الآية - ٣٩ من سورة الرحمن.

(٢) هو في المسألة رقم: ٢٢٧.

(٣) هذا القول نقله الطبري بسنده عن مجاهد والحسن رضي الله عنهما (راجع جامع

البيان ج ١٤٣/٢٧ ونقل القرطبي عن أبي العالية جوابا آخر قال: " لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم " (الجامع لأحكام القرآن ج ١٧٤/١٧).

ثم قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ وختم ذلك بقوله تعالى ﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾.

ثم قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾. ما وجه هذا الترتيب في هذه الآيات (١) ؟.

جوابه:

وجهه : أن الله تعالى أنعم على الإنسان أولاً ، بإيجاده ، ثم أنعم عليه بما يحتاج إليه من طعامه ، ثم ما يحتاج إليه من شرابه ، ثم ما يحتاج إليه في إصلاح ذلك وهو النار .

فختم الأول بـ ﴿مَا تَذَكَّرُونَ﴾ لأن من تذكر كيف خلق ، ونظر في حكمة خلقه وترتيبه دله ذلك على قدرة الله تعالى على بعثه بعد موته كما نبه عليه تعالى بقوله تعالى: ﴿عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

وختم الثالثة بقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ لأن نعمه تستوجب - ص ١١٧ - شكره .

٤٢٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا﴾ . وقال تعالى في

(١) يحسن بنا أن نورد هنا هذه الآيات من أول الآية - ٥٨ إلى آخر الآية - ٧٤ كاملة بما ختمت به كل آية حتى يتابع القارئ الكريم أجوبة ومساائل المصنف في هذه السورة .

قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمَا تَمَنُّونَ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمبسوقين على أن نبدل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون ولقد علمتم النشأة الأولى فلولا تذكرون أفرايتم ما تحرثون أفأنتم تزرعون أم نحن الزارعون لو نشاء لجعلناه حطاماً فظلمت تفكهن إنا لمغرمون بل نحن محرومون أفرايتم الماء الذي تشربون أفأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه أجاجاً فلولا تشكرون أفرايتم النار التي تورون أفأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمقوين فسبح باسم ربك العظيم .

الماء: ﴿جَعَلْنَاهُ أَجَاًا﴾.

جوابه

أن جعل الزرع حطاما إذهب له بالكلية صورة ومنفعة. وجعل الماء أجاجا لم يذهب به صورة، وربما انتفع في غير الشرب. والله أعلم.

سورة الحديد

٤٢٧- مسألة:

قوله تعالى هنا: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ﴾ وفي الحشر والصف [كَذَلِكَ] بصيغة الماضي وفي الجمعة والتغابن: ﴿يُسَبِّحُ﴾ بصيغة المضارع؟

جوابه:

لما أخبر أولا بأنه سبّح له ما في السموات وما في الأرض أخبر أن ذلك التسبيح دائم لا ينقطع، وبأنه باق ببقائه، دائم بدوام صفاته الموجبات لتسبيحه.

٤٢٨- مسألة:

قوله تعالى هنا: ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١). وفي بواقيها: ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٢) بزيادة ﴿مَا﴾؟

(١) هو في الآية الأولى من سورة الحديد.

(٢) هو في الآيات الأول من سورة الحشر والصف والجمعة والتغابن.

جوابه:

لعل ذلك لتشاكل ما بعده من الآيات الثلاث، وهو قوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ﴿[لَهُ] مُلْكُ السَّمَوَاتِ﴾.

٤٢٩-مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (١) ثانياً. ما فائدة ذلك؟

جوابه:

أَنَّ الأول: للدلالة له على قدرته بخلقها على البعث، ولذلك قال تعالى: ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾، وختمه بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

والثاني: للدلالة على أن مصير الأمور كلها إليه، وأنه المجازى عليها على ما أحاط علمه من أحوال السموات والأرض، وأعمال الخلق، ولذلك قال بعد ذلك: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ وختمه بقوله تعالى: ﴿وَالِىَ اللَّهُ تَرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.

(١) هو فى آيتين من سورة الحديد: الأولى: الآية رقم ٢ وتامها: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَدِيرٌ﴾.

والثانية: الآية رقم ٥ وتامها مع ما قبلها وما بعدها: ﴿هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تَرْجَعُ الْأُمُورُ يُولِجُ اللَّيْلُ فِى النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِى اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

٤٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ﴾ (١)
تقدم فى الأعراف (٢).

٤٣١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا﴾ (٣) وفى الزمر: ﴿ثُمَّ
يَجْعَلُهُ حُطَامًا﴾ (٤) بإضافته إليه تعالى ؟ .

جوابه:

لما افتتح فى الزمر نسبة إنزال الماء وسلوكه ينابيع فى الأرض
وإخراج ما ينبت به إليه، ناسب ذلك نسبة جعله حطاما إليه .
وهنا لم ينسبه إليه، بل قال تعالى: ﴿كَمْثَلٍ غَيْثٍ أُعْجِبَ
الْكَفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيْجُ [فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا] ثُمَّ يَكُونُ﴾
فنسب الأفعال كلها إلى الزرع .

(١) فى الآية - ٢٠ من سورة الحديد .

(٢) راجعه فى المسائل: ١٤٦، ١٢٢ .

(٣) فى الآية - ٢٠ من هذه السورة أيضا وتامها: ﴿اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو
وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فى الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه
مصفرا ثم يكون حطاما وفى الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلا
متاع الفرور﴾ .

(٤) هو فى الآية - ٢١ وتامها: ﴿ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع فى
الأرض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يجعله حطاما إن فى ذلك لآيات
لأولى الألباب﴾ .

سورة المجادلة

٤٣٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(١) وقال تعالى بعده: ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾^(٢) ؟ .

جوابه:

لما قابل في الأولى - ص ١١٨ - الإيمان بالكفر في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيُثَبِّتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قال: ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وكل عذاب مؤلم مهين. ولما قال تعالى في الثانية: ﴿كُتِبُوا﴾، والكبت هو: الإذلال والإهانة، ناسب ختمه بـ ﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾.

٤٣٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا﴾^(٣) وفي آخر السورة: ﴿فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ﴾^(٤) ؟ .

(١) هو في الآية - ٤ من سورة المجادلة وتامها: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فإِطْعَامَ سِتِينَ مَسْكِينًا ذَلِكَ لِيُثَبِّتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

(٢) هو في الآية - ٥ من نفس السورة وتامها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَبِتُوا كَمَا كَبَتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾.

(٣) هو في الآية - ٦ من نفس السورة.

(٤) هو في الآية - ١٨ من نفس السورة وتامها: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾.

جوابه:

أن الأولى: مطلق في المؤمن والكافر.
والثانية: في المنافقين خاصة، لأنهم كانوا يحلفون للنبي ﷺ
لنفي ما ينسب إليهم من النفاق وما يدل عليه.
٤٣٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ ^(١) وقال
تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾ ^(٢)
[جوابه] ^(٣):
تقدم ^(٤).

سورة الحشر

٤٣٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ^(٥) قدم الغيب على
الشهادة؟

جوابه:

لأن علم الغيب أمدح، لأن الغيب عنا أكثر من المشاهدة، ولأنه

(١) في الآية - ٢١ من هذه السورة.

(٢) في الآية - ٥١ من سورة غافر، ومعنى المسألة كيف كتب الله على نفسه نصر رسله

ومن الرسل من قتل؟

(٣) الزيادة من المحقق.

(٤) راجعه في المسألة: ٣٨٣.

(٥) الآية - ٢٢ من سورة الحشر.

تعالى يعلمه قبل أن يكون .

سورة المتحنة

٤٣٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ
وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ ^(١) ثم قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ
أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ ^(٢) كرر ذلك مرتين، فما فائدة تكراره؟ .

جوابه:

أن الأولى: أريد بها التأسى بهم في البراءة من الكفار، ومن
عبادة غير الله تعالى .

وأريد بالثانية: التأسى بهم في الطاعات واجتناب المعاصي
لقوله تعالى بعده: ﴿لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾
يريد ثوابه وعقابه .

سورة الصف

٤٣٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ

(١) في الآية -٤ من سورة المتحنة .

(٢) هو في الآية -٦ من نفس السورة وقامها: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ
كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ .

الكَذِبَ ﴿١﴾ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ وَسَائِرِ الْمَوَاضِعِ: ﴿افْتَرَى عَلَى
اللَّهِ كَذِبًا﴾ ﴿٢﴾ مَنكَرًا.

جوابه:

أن المراد بآية الصف: كذب خاص وهو جعلهم البيئات
سحرا

والمراد فى بقية المواضع: أى كذب كان، ولذلك نكره،
وعطف عليه ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَى
﴿أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ﴾ و شبه ذلك.

سورة الجمعة

٤٣٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ﴾ ﴿٣﴾، و ﴿لَنْ يَتَمَنَّوْهُ﴾
فى سورة البقرة تقدم [جوابه] ﴿٤﴾ عند تلك الآية ﴿٥﴾.

(١) هو فى الآية -٧ من سورة الصف وتامها مع ما قبلها: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ
يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ
بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
وَهُوَ يَدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

(٢) جاء بالتنكير فى ثمانية مواضع: ثلاثة منها فى سورة الأنعام هى فى الآيات: ٢١،
٩٣، ١٤٤ وفى الآية - ٣٧ من سورة الأعراف، والآية - ١٧ من سورة يونس، والآية - ١٨ من
سورة هود، والآية - ١٥ من سورة الكهف، والآية - ٦٨ من سورة العنكبوت.

(٣) فى الآية -٧ من سورة الجمعة.

(٤) الزيادة من المحقق.

(٥) فى الآية -٩٥ من سورة البقرة مسألة: ٤٠.

سورة المنافقين

٤٣٩- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ^(١) ثم قال بعده: ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ^(٢).

جوابه:

لما قالوا: ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ - ص ١١٩ - عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ ختم بأنهم ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾ أى لا يفهمون أن الأرزاق على الله تعالى، وأن منعهم ذلك لا يضرهم لأن الله تعالى يرزقهم إذا منعوهم من جهة أخرى، فلما كان الفكر فى ذلك أمرا خفيا يحتاج إلى فكر وفهم، وأن خزائن الله سبحانه مقدورته إذا شاءها قال: ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾.

وأما: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾: فردّ على عبد الله بن أبى حنن قال: ﴿لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ لأن ذلك يدل على عدم علمه أن العزة لله وللرسول، يعز من يشاء ويذل من يشاء، فمنه العزة وهو معطيها لمن يشاء، وليس ذلك إلى غيره، وذلك من الأمور الظاهرة لمن عرف الله تعالى، فجهلهم

(١) فى الآية ٧- من سورة المنافقين وقامها: ﴿هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا والله خزائن السموات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون﴾.

(٢) فى الآية ٨- من نفس السورة وقامها: ﴿يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا الأعز منها الأذل والله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون﴾.

بقولهم ذلك مع ظهور دليله ^(١).

سورة التغابن

٤٤ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ^(٢) ثم قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ^(٣) ثم قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ بإثبات ﴿مَا﴾ ؟ .

جوابه:

لما كان تسبيح أهل السموات يختلف مع تسبيح أهل الأرض في الكمية والكيفية والإخلاص والمواظبة، ناسب ذلك التفصيل بـ ﴿مَا﴾ .

ولما كان "العلم" معنى واحدا لا يختلف معناه باختلاف المعلومات ناسبه ذلك حذف ﴿مَا﴾ ^(٤) لاتحاده في نفسه .

ولما اختلف معنى "الإسرار والإعلان" ناسب ذلك إتيان

(١) وذكر الرازي في جواب هذه المسألة قال: "ليعلم بالأول (أى لا يفقهون) قلة كياستهم وفهفهم وبالثانى (أى لا يعلمون) كثرة حماقتهم وجهلهم".

(٢) أول سورة التغابن .

(٣) في الآية - ٤ من نفس السورة .

(٤) أى من قوله تعالى: ﴿ وَالْأَرْضِ ﴾ .

﴿مَا﴾ لما بينهما من البيان، والفرق بينه تعالى وبين غيره
فى علم السر والعلن دون السر.

٤٤١ - مسألة:

قوله تعالى ^(١): ﴿يُكَفِّرُ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ﴾ ^(٢)
وفى الطلاق: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ﴾
^(٣) أسقط ﴿يُكَفِّرُ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾ .

جوابه:

لما تقدم قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾
دخل فيه أعمال الطاعات، والسيئات.

وقال تعالى: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا﴾ وهو
كفر وسيئة ناسب ذلك: ﴿وَمِنْ يُؤْمِنُ﴾ أى بعد [ما]
كفر عنه سيئاته فى سره أو علنه، من أقواله وأفعاله وآية
الطلاق لم يتقدمها ذكر سيئات ولا مايفهم منه، بل قال:
﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولَى الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فناسب ذلك
ذكر الصالحات وترك ذكر السيئات. وأيضا تقدم فيها تكفير

(١) فى الأصل: ﴿ويكفر﴾ بالواو، وليست الواو فى هذه الآية الكريمة.

(٢) فى الآية - ٩ وهى مع ما قبلها: ﴿زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربى
لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير فآمنوا بالله ورسوله والنور الذى أنزلنا والله بما
تعملون خبير يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه
سيئاته ويدخله جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم﴾.

(٣) فى الآية - ١١ من سورة الطلاق وتامها مع ما قبلها: ﴿أعد الله لهم عذابا شديدا
فاتقوا الله يا أولى الأبواب الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولا يتلو عليكم آيات الله
مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور ومن يؤمن بالله ويعمل
صالحا يدخله جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا﴾.

- ص ١٢٠ - السيئات فى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾ (١) فكفى عن إعادته.

٤٤٢ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ (٢) أى محنة تمتحنون بها.

وقال تعالى: ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ (٣)

وقال تعالى: ﴿يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾

وقال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى﴾ (٤) ونحو ذلك من الآيات الدالة على ثناء بعض أرباب الأموال

جوابه:

أنه محمول على الأغلب فى الأموال والأولاد، فقد تأتى ﴿إِنَّمَا﴾ ولا يقصد بها الحصر المطلق كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ وهو بشير أيضا، ورسول، وشفيع.

(١) ذلك فى الآية - ٥ من سورة الطلاق قبل هذه الآيات.

(٢) فى الآية - ١٥ من سورة التغابن.

(٣) فى الآية - ١٠ من سورة الجمعة.

(٤) فى الآية - ٥ من سورة الليل، ومعنى المسألة أن الله تعالى مدح المال وأصحابه، وحث على السعى على الرزق بالضرب فى الأرض، وإذا كان ذلك فكيف اعتبر هنا أن المال والأولاد بلاء وفتنة.

سورة الملك

٤٤٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أَمْ نَمِيتُكُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ
الْأَرْضَ﴾ (١) ثم قال تعالى: ﴿أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ (٢)
قدم الخسف على الحاصب

وفى الأنعام: قدم المؤخر ههنا (٣) وأخر المقدم فى قوله
تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ
فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ (٤) .

جوابه:

لما تقدم هنا: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾ الآية،
ناسب أن يليه الوعيد بالخسف فى الأرض التى أذلها .

وآية الأنعام: تقدمها قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ

(١) فى الآية -١٦ من سورة الملك وتامها مع ما قبلها وما بعدها: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ
الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ... أَمْ نَمِيتُكُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ
يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ أَمْ نَمِيتُكُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ
نُنذِرُ﴾ .

(٢) أى حجارة من فوقكم .

(٣) أى الحجارة الحاصبة .

(٤) فى الآية -٦٥ من سورة الأنعام وهو مع ما سبقها: ﴿قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَأَنْ أَنْجَاكُمْ مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ قُلْ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا
وَمَنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ
أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيْعًا وَيَذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ انْظُرْ كَيْفَ نَصْرَفَ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ
يَفْقَهُونَ﴾ .

وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ﴿١﴾، ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ الآية، وهو فوق الأرض فناسب ذلك تقدم ما
هو من جهة فوق.

سورة الحاقة

٤٤٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ﴾ (٢) وفي سورة
انشقت: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ (٣) .

جوابه:

قيل: تنقل يده إلى عنقه، ويجعل شماله من وراء ظهره.
وقيل: يخرج شماله من صدره إلى ظهره فهو: من شماله
وراء ظهره.

٤٤٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ وَلَا بِقَوْلِ
كَاهِنٍ قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ﴾ (٤)
ختم الأولى بـ ﴿مَا تُؤْمِنُونَ﴾ والثانية بـ ﴿مَا تَذْكُرُونَ﴾ .

جوابه:

أن مخالفة نظم القرآن لنظم الشعر ظاهرة واضحة فلا يخفى

(١) هو في الآية - ٦١ من سورة الأنعام قبل هذه الآيات.

(٢) في الآية - ٢٥ من سورة الحاقة.

(٣) في الآية - ١٠ من سورة الانشقاق.

(٤) الآيتان - ٤١ ، ٤٢ من سورة الحاقة.

على أحد. فقول من قال:، شعر كفر وعناد محض، فختمه بقوله تعالى: ﴿مَاتُومِنُونَ﴾ وأما مخالفته لنظم الكهان وألفاظهم فيحتاج إلى تذكير وتدبر، لأن كلا منهما على أوزان الشعر ونظمه، ولكن يفترقان بما في القرآن من -ص ١٢١- الفصاحة والبلاغة والبديع، وتبع بديعه لبيانه، وألفاظه لمعانيه، بخلاف ألفاظ الكهان لأنها بخلاف ذلك كله. والله أعلم.

سورة المعارج

٤٤٦ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (١) تقدم [جوابه] في سورة "الم السجدة" (٢).

٤٤٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ (٣) الآية وقال تعالى: ﴿أَخْرَجَكُم مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ (٤) ؟

(١) في الآية - ٤ من سورة المعارج.

(٢) راجعه في مسألة رقم: ٣٤٥،

(٣) الآية - ١٩ من سورة المعارج ومعناه: خلق بنحيلة حريصا ممسكا ضجورا، أى شديد

الحرص قليل الصبر.

(٤) هو في الآية - ٧٨ من سورة النحل، ومعنى المسألة: كيف عبر الله تعالى هنا عن

الإنسان بأنه خلق بهذه الصفات علما بأنه ذكر في آية النحل بأنه أخرجنا من بطون أمهاتنا لانعلم

شيئا ؟

جوابه:

أن الإنسان طبع على ذلك عند تأمله لذلك وقدرته عليه .

٤٤٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾^(١) وقال بعد ذلك: ﴿عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾^(٢) ؟ .

جوابه:

أنه إما تأكيد لأمر الصلاة والمحافظة عليها، أو أن المراد بالدوام: إدامتها، وبالمحافظة: القيام بشروطها وفروضها وسننها^(٣) .

٤٤٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿حَقَّ مَعْلُومٌ﴾^(٤) وفي الذاريات: ﴿حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾^(٥) بإسقاط "معلوم" .

جوابه:

قليل المراد بآية الذاريات: الصدقات النوافل لقريئة تقدم النوافل، وبهذه الآية الزكاة لتقدم ذكر الصلاة لأنها معلومة

(١) الآية - ٢٣ من سورة المعارج .

(٢) الآية - ٣٤ من نفس السورة .

(٣) ذكر ذلك القرطبي قال: " الدوام: المحافظة على أدائها لا يخلون بها ولا يشتغلون عنها بشئ من الشواغل والمحافظة عليها: أن يراعوا إصباح الوضوء لها، ومواقيتها ويقيموا أركانها ويكملوها بسننها وآدابها ويحفظوها من الإحباط بارتكاب الإثم . فالدوام يرجع إلى نفس الصلوات، والمحافظة إلى أحوالها " . (راجع الجامع لأحكام القرآن ج ١٨ / ٢٩٣) .

(٤) الآية - ٢٤ من سورة المعارج .

(٥) الآية - ١٩ من سورة الذاريات .

مقدرة .

٤٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ (١) ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ (٢) . لم تذكر الثلاثة في سورة المؤمنين (٣) ؟

جوابه:

لما تقدم في هذه السورة ذكر النقائص الثلاثة في الإنسان في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا، وَجَزُوعًا، وَمَنُوعًا﴾
ناسب ذلك جبر المؤمنين بذكر أوصافهم الثلاثة الجميلة حين استثناهم من عموم "الإنسان" . وأيضا: لما تقدم: ﴿لَأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ (٤) وتحمل الشهادة من جملة الأمانة .
ناسب ذكر الشهادة بعد الأمانة .

(١) الآيتان - ٢٦ ، ٢٧ من سورة المعارج .

(٢) الآية - ٣٣ من نفس السورة .

(٣) الآية - أى أن هذه الصفات الثلاث لم تذكر في صفات المؤمنين التي ذكرها الله

تعالى في سورة "المؤمنون" في الآيات من ٢ - ٩ وهي ست صفات .

(٤) في الآية - ٨ من سورة "المؤمنون" .

سورة نوح عليه السلام

٤٥١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿يُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ (١) ثم قال: ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾ (٢) فالأول: مجوز للتأخير، والثاني: يمنع منه؟

جوابه:

قيل: الأول: أجل الموت بالنسبة إلى كل واحد (٣). والثاني: أجلهم جميعا بالاستئصال.

٤٥٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَرِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ (٤) وقال تعالى في آخر السورة ﴿وَلَا تَرِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾ (٥) ما وجه التخصيص؟

جوابه:

لما قال قبل الأولى: ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا - ص ١٢٢ - كَثِيرًا﴾
ناسب قوله: ﴿إِلَّا ضَلَالًا﴾ وقال في آخر السورة: ﴿لَا تَذَرُ
عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ وهو دعاء بالهلاك، مناسب

(١) في الآية - ٤ من سورة نوح عليه السلام.

(٢) نفس الآية والسورة.

(٣) هذا القول نقله ابن الجوزي عن مجاهد رضى الله عنه. راجع: زاد المسير ٨: ٣٦٩

(٤) في الآية - ٢٤ من نفس السورة وقامها: ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَرِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا

ضَلَالًا﴾.

(٥) في الآية - ٢٨ من نفس السورة وقامها: ﴿وَقَالَ نوح رب لا تذر على

الأرض من الكافرين ديارا إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا رب اغفرلى =

قوله: ﴿إِلَّا تَبَارًا﴾ أى هلاكاً.

٤٥٣- مسألة:

كيف دعا بزيادة الضلال والتبار ولم يدع بالهداية وهو نبيّ كبير، وكذلك دعاء موسى عليه السلام على فرعون وملاه في سورة يونس (١) عليه السلام ؟ .

جوابه:

أن ذلك كان بعد تحققه (٢) عدم إيمانهم بقوله تعالى: ﴿لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ (٣) فدعاؤه بذلك عند يأسه منهم .

وكذلك موسى عليه السلام ، لعله بعد أن أعلمه الله تعالى بعدم إيمانهم (٤) .

سورة المدثر

٤٥٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ (٥) ما

=ولوالدى ولمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات ولا ترد الظالمين إلا تباراً .

(١) في الآية -٨٨ في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ .

(٢) أى تحقق نوح عليه السلام بأن قومه لن يؤمنوا .

(٣) في الآية -٣٦ من سورة هود في قصة نوح عليهما السلام مع قومه .

(٤) وهذا مفهوم من قوله تعالى في آيات سورة يونس عليه السلام في قوله تعالى:

﴿قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ . الآية: ٨٩

(٥) في الآيات: ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ من سورة المدثر وتامها: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ فَقُتِلَ كَيْفَ

قَدَّرَ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ .

فائدة تكرير ﴿قَدَّرَ﴾ ٢٠

جوابه:

أن الآية نزلت في الوليد بن المغيرة لما فكر فيما يردّبه على النبي ﷺ فيما جاء به من القرآن.

فالأول (١): تقديره: ما يريد بقوله، والثاني: أنه قدّر أن قوله شعر ترده العرب لأنه ليس على طريقة الشعر، قال الله تعالى: ﴿فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾.

والثالث: قدّر أن قوله هو كهانة من كلام الكهان ترده العرب لمخالفته كلام الكهان فهو قوله تعالى ثالثاً: ﴿ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾.

٤٥٥ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ مِّنْ شَاءَ ذِكْرُهُ﴾ (٢) فالضمائر مذكرة، والتذكرة مؤنثة ٢٠

جوابه:

أن التذكرة: مصدر بمعنى التذكر، وليس مؤنثاً، فرجع الضمير إلى مذكر في المعنى، وأتى بلفظ التذكرة لموافقة فواصل الآيات قبله (٣).

(١) أى لفظ "قدّر" الأول.

(٢) الآيتان - ٥٤ ، ٥٥ من سورة المدثر.

(٣) وهذا أفضل من جواب الفراء الذى قال:

"وقوله: ﴿إِنَّهُ تَذَكُّرٌ﴾ يعنى هذا القرآن، ولو قيل: ﴿إِنَّهَا تَذَكُّرَةٌ﴾ لكان صواباً، كما قال فى عبس، فمن قال: ﴿إِنَّهَا﴾ أراد السورة، ومن قال: ﴿إِنَّهُ﴾ أراد القرآن". (راجع معانى القرآن ج ٣/ ٢٠٦).

سورة القيامة

٤٥٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ثُمَّ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ﴾ (١) ما معناه؟ وما فائدة تكراره؟

جوابه:

هو دعاء على المخاطب بالويل وهو مشتق من "ولى" إذا قرب، [و] (٢) معناه: أقرب لك الويل (٣)، وأما تكراره فإما تأكيد له، أو أن الأول للدنيا، والثاني للآخرة، أى: ويل له فيهما. والله أعلم

سورة الإنسان (٤)

٤٥٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ (٥) ولم يقل شكورا لمطابقة كفورا؟

جوابه:

أنه جاء باللفظ الأعم لأن كل شكور شاكر وليس كل شاكر

(١) الآيتان - ٣٤ ، ٣٥ من سورة القيامة.

(٢) الواو زائدة ليست فى الأصل.

(٣) وقيل: اللام فى ﴿لَكَ﴾ للاختصاص، ومعناه: الشر أولى لك من الخير.

(٤) وتسمى أيضا: سورة الدهر.

(٥) فى الآية - ٣ من سورة الإنسان.

شكوراً، أو قصد المبالغة في جانب الكفر ذمّاً له لأن كل كافر كفور بالنسبة إلى نعم الله عليه.

٤٥٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ﴾ - ص ١٢٣ - ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا﴾ لما لم يسم فاعله ثم قال تعالى: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ بصيغة الفاعل؟

جوابه:

أن القصد بالأول: وصف الآنية والمشروب، والمقصود بالثاني: وصف الطائف.

٤٥٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾^(١) وقال تعالى بعد ذلك: ﴿مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا﴾^(٢)

جوابه:

أشار بالأولى إلى برودتها وطيبها.
والثانية: إلى طعمها ولذتها، لأن العرب كانت تستطيب الشراب البارد، وتستلذ طعم الزنجبيل^(٣)، وذكرت ذلك في أشعارها، فظاهر القرآن أنهما أسماء عنيين في الجنة، ف قيل: الكافور للإبراد، والزنجبيل يمزجون بها أشربتهم، ويشربها

(١) في الآية - ٥ من نفس السورة.

(٢) في الآية - ١٧ من نفس السورة.

(٣) ومنه قول المسيّب بن علس يصف فم امرأة:

فكأن طعم الزنجبيل به إذ ذقته وسلافة الخمر

المقربون صرفاً (١).

٤٦٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ﴾ (٢) وفي المدثر: ﴿إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ﴾ (٣).

جوابه:

إن المراد هنا هذه السورة أو الآيات. وفي المدثر: المراد القرآن (٤).

سورة النبأ

٤٦١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ (٥) ما فائدة التكرار [هنا] (٦) وفي "التكاثر" (٧).

جوابه:

إما تأكيد للخبر ، أو ستعلمون ما تلقون في الآخرة.

٤٦٢- مسألة:

قوله تعالى في عذاب جهنم: ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ (٨) وقال تعالى

(١) وقيل: شراب الجنة على برد الكافور، وطعم الزنجبيل، ورائحة المسك.

(٢) هو في الآية - ٢٩ من سورة الإنسان.

(٣) في الآية - ٥٤.

(٤) وقد سبق ذكره في مسائل سورة المدثر.

(٥) الآيتان - ٤ ، ٥ من سورة النبأ.

(٦) الزيادة من المحقق.

(٧) في الآيتين - ٣ ، ٤ وتامها: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾.

(٨) في الآية - ٢٦ من سورة النبأ.

فى ثواب الجنة: ﴿عَطَاءٌ حِسَابًا﴾^(١) .

جوابه:

أن الحسنة بعشر أمثالها: فحصل العدد فى جزائها، فناسب ختمها "بالحساب". وجزاء السيئة بمثلها: فناسب وفاق جزائها لها فى الاتحاد.

٤٦٣-مسألة:

قوله تعالى: ﴿عَطَاءٌ حِسَابًا﴾ وفى المؤمن: ﴿يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(٢) .

جوابه:

أن المراد فى سورة المؤمن كثرة الرزق الفائت العدد والحساب والمراد هنا: على حسب أعمالهم، لأنهم متفاوتون فى الأعمال، أو المراد بقوله تعالى: ﴿حِسَابًا﴾ أى كافيا، من قولك: "حسبى الله"^(٣) .

سورة النازعات

٤٦٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى﴾^(٤) وفى عبس:

(١) فى الآية -٣٦ من نفس السورة.

(٢) فى الآية -٤٠ من سورة المؤمن ﴿غَافِرٌ﴾ .

(٣) نقله القرطبى عن الأخفش، وهو قول القتبى والزجاج. الجامع لأحكام القرآن ١٩: ١٨٥

(٤) الآية -٣٤ من سورة النازعات.

﴿جَاءَتِ الصَّاخَّةُ﴾ (١) م .

جوابه:

أنه لما ذكر في هذه السورة أهوال يوم القيامة ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ تَتَّبَعَهَا الرَّادِفَةُ﴾ (٢) الآيات، ثم خبر فرعون وأخذه نكال الآخرة والأولى، ناسب تعظيم أمر الساعة وجعلها الطامة الكبرى التي تظم على ما قبلها من الشدائد والأهوال المذكورة.

وأما آية عبس: فتقدمها - ص ١٢٤ - ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾ (٣)، فناسب ذلك ذكر "الصبيحة" الناشرة للموتى من القبور وهي ﴿الصَّاخَّةُ﴾ ومعناه: الصبيحة الشديدة التي توقظ النيام لشدة وقعها في الآذان.

[سورة التكوير] (٤)

٤٦٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ (٥) وفي سورة

(١) الآية - ٣٣ من سورة عبس .

(٢) الآيتان - ٦ ، ٧ من سورة النازعات .

(٣) الآيات من - ١٧ - ٢١ وتامها: ﴿قتل الإنسان ما أكفره من أى شئ خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره﴾ .

(٤) عنوان السورة ساقط من الأصل .

(٥) الآية - ٦ من سورة التكوير .

”انفطرت“: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾^(١).

جوابه:

جاء هنا ﴿سُجِّرَتْ﴾ لتناسب ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾. قيل: تسجر^(٢) فتصير نارا فتسجر بها جهنم.

وآية انفطرت: مناسبة لبقية الآيات، لأن معناه: تغير أوصاف تلك الأشياء عن حالاتها، وتنقلها عن أماكنها، فناسب ذلك انفجار البحار لتغيرها عن حالها مع بقائها.

٤٦٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرْتَ﴾^(٣) وفي الأخرى: ﴿مَّا قَدَّمْتَ وَأَخَّرْتَ﴾^(٤).

جوابه:

مع تنويع الخطاب [ف] ^(٥) إن ”أُخْضِرْتَ“ مطلقا في الأعمال والصحائف والجزاء وقوله تعالى: ﴿قَدَّمْتَ وَأَخَّرْتَ﴾ تفصيل لتلك الأعمال. وقيل: ما قدمته للعالم وللدنيا

(١) الآية ٣- من سورة الانفطار.

(٢) سُجِّرَتْ هنا له معنيان: معنى أوقدت وأحميت، قال القشيري: هو من سجرت التنور أسجره سجرا إذا أحميته، وهو قول علي بن أبي طالب ووهب بن منبه وغيرهما قالوا: أوقدت فصارت نارا. والمعنى الثاني: ملئت، قال ابن أبي زمنين: سَجَرَتْ حقيقته ملئت. ولا مانع من حدوث ذلك كله: توقد البحار وتحمى ثم تملأ بها جهنم والعياذ بالله تعالى، وبه قال النحاس فيما أورده القرطبي (راجع الجامع لأحكام القرآن ج ١٩/ ٢٣٠).

(٣) الآية ١٤- من سورة التكوير.

(٤) الآية ٥- من سورة الانفطار.

(٥) الفاء ليست في الأصل.

وأخرته للآخرة (١).

سورة إذا السماء انشقت (٢)

٤٦٧ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ (٣) وفي الحاقة: ﴿بِشْمَالِهِ﴾ (٤) تقدم [جوابه] (٥) في سورة الحاقة (٦).

٤٦٨ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ وفي سورة التين: ﴿فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ (٧) بالفاء.

جوابه:

أن الاستثناء في سورة التين متصل ، فتم الكلام به .
والاستثناء في "انشقت" منقطع بمعنى "لكن" فلم يتم

(١) وقيل: معناه: إذا كانت هذه الأشياء قامت القيامة فحوسبت كل نفس بما عملت وأوتيت كتابها بيمينها أو بشمالها فتذكرت عند قراءته جميع أعمالها. (راجع الجامع للقرطبي ج ١٩ / ٢٤٥).

(٢) أي سورة الانشاق.

(٣) الآية - ١٠ من سورة الانشاق.

(٤) في الآية - ٢٥ من سورة الحاقة.

(٥) الزيادة من المحقق.

(٦) راجعه في المسألة ٤٤٤.

(٧) الآية - ٦ من سورة التين.

الكلام به، لأن المراد "بأسفل سافلين" هرمه وضعفه وضعف حواسه وعدم قدرته على الأعمال فصار تقديره: لكن من كان يعمل صالحا فإننا لانقطع ثوابهم وأجورهم بسبب ضعفهم كما ورد في الحديث (١).

سورة الليل

٤٦٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ﴾ قدّم فيها القسم "بالليل"، وفي "الضحى" قدّم القسم "بالنهار"؟

جوابه:

لما كان المقسم عليه هنا: سعى الإنسان وغالبه المعاصي قدّم الليل الذى هو مظنة الظلمة.

ولما كان المقسم عليه فى "الضحى": لطفه بنبيه ﷺ قدّم الضحى لحسنه.

(١) لعله يشير إلى قوله ﷺ: "إذا سافر العبد أو مرض كتب الله له مثل ما كان يعمل

مقيما صحيحا". (نقله القرطبي) ١١٦:٢٠

وجاء عن ابن عباس رضى الله عنه قال: "من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر"، ونقل الطبرى بسنده عن ابن عباس وغيره فى تفسير ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ قال: "إذا كان يعمل بطاعة الله فى شبيبته كلها ثم كبر حتى ذهب عقله كتب له مثل عمله الصالح الذى كان يعمل فى شبيبته ولم يؤاخذ بشئ مما عمل فى كبره وذهاب عقله من أجل أنه مؤمن وكان يطيع الله فى شبيبته". (راجع جامع البيان ج ٣٠/٢٤٦).

سورة ألم نشرح - ص ١٢٥ -

٤٧٠- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ ما فائدة تكراره؟

جوابه:

أن اليسر الثانى غير "يسر" الأول، بدليل تنكيره، والعسر الأول هو الثانى بدليل تعريفه باللام، وفى الحديث: "لن يغلب عسر يسرين" (١) إشارة إلى ما ذكرناه.

سورة التين

٤٧١- مسألة:

قوله تعالى: ﴿فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ تقدم جوابه فى "إذا السماء انشقت" (٢).

سورة اقرا

٤٧٢- مسألة:

قوله تعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ [لم] (٣) كرر ﴿خَلَقَ﴾؟

جوابه:

أن خلق الأول: عام فى كل مخلوق، والثانى: خاص

(١) الحديث أخرجه الحاكم فى المستدرک عن الحسن مرسلاً. راجع المستدرک على الصحيحين الحاكم النيسابورى ٥٢٨:٢..

(٢) راجع المسألة رقم: ٤٦٨ .

(٣) الزيادة من المحقق .

بالإنسان، وخصه لبعده ما بين أول أحواله وآخرها .
وقد تقدم تقديم "الخلق" على "التعليم" ^(١) في سورة
"الرحمن" . والله أعلم .

سورة التكاثر

٤٧٣- مسألة:

قوله تعالى: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ؟
تقدم الكلام عليها وعلى تكرارها في سورة النبأ ^(٢) .

٤٧٤- مسألة:

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ ^(٣)
وقد قال تعالى في مواضع متعددة الإذن في المباحات كقوله
تعالى: ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ ^(٤) و ﴿كُلُوا مِنْهُ ثَمَرِهِ﴾ ^(٥)
﴿فَانْكَحُوا﴾ ^(٦) مَا طَابَ لَكُمْ . ما فائدة السؤال عما أباحه ؟ .

جوابه:

أن المراد: لتسألن عن شكر النعيم، فحذف المضاف للعلم به،
لأن الشكر واجب أو أنهم يسألون عن نعيمهم من أين حصلوه

(١) راجع المسألة رقم: ٤٢١ .

(٢) راجع المسألة رقم: ٤٦١ .

(٣) الآية الأخيرة من سورة التكاثر .

(٤) في الآية - ٥١ من سورة المؤمنين .

(٥) في الآية - ١٤١ من سورة الأنعام .

(٦) في الأصل: وانكحوا - بالواو ، والتصحيح من المصحف الآية - ٣ من سورة

ولم آثروه على طاعة الله تعالى .

٤٧٥- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾^(١) وفيه تأكيد الخبر وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾^(٢) الآيتين .

جوابه:

تقدم في سورة الأنبياء^(٣) . وقيل: هو خطاب للمشركين خاصة، والمراد رؤية دخول وحلول فيها، وهو عين اليقين .

وقيل: هو الخطاب للناس كقوله تعالى: ﴿وَأِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ فالؤمن ناج منها والكافر داخل فيها^(٤) .

سورة الكافرين

٤٧٦- مسألة:

قوله تعالى: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ إلى آخر السورة . هل هو تكرار الفائدة أم ليس بتكرار؟ .

(١) الآية ٦- من سورة التكاثر .

(٢) الآية ١٠١- من سورة الأنبياء عليهم السلام .

(٣) لم يأت على ذكرها في سورة الأنبياء، ومعنى المسألة- أن رؤية الجحيم هنا عامة لجميع الناس فكيف وعد الله عز وجل الذين سبقت لهم من الله الحسنَى وقد وعدهم بإبعادهم عنها؟

(٤) وفي الصحيح: فيمر أولهم كالبرق ثم كالريح ثم كالطير . (راجع القرطبي ج

جوابه:

ليس بتكرار فى المعنى ، فإن قوله تعالى ذلك جواب لقول أبى جهل ^(١) ومن تابعه للنبي صلى الله عليه وسلم :

” نشترك - ص ١٢٦ - فى عبادة إلهك وآلهتنا ، أعبدُ آلهتنا عاما ونعبد إلهك عاما ” !

فأخبر أن ذلك لا يكون ، فقوله : ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ صريح فى الآن الحاضر ^(٢) فنفى المستقبل كالمسكوت عنه فصرح بنفى ذلك أيضا فيه بقوله تعالى : ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ﴾ أى فى المستقبل ، ﴿مَا عَبَدْتُمْ﴾ أى الآن ، ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ﴾ فى المستقبل ما أعبدته فى الحال والاستقبال . وهذا إعلام من الله تعالى له بعدم إيمان أولئك خاصة ، كما قال تعالى لنوح عليه السلام : ﴿لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ﴾ عامة ، فلاتكرار حينئذ ، وهذا من معجزاته ﷺ ،

(١) المشهور فى أسباب النزول أنها نزلت فى الوليد بن المغيرة ، والعاص بن وائل ، والأسود بن عبد المطلب ، وأمّية بن خلف .

ولكن لا مانع من دخول أبى جهل دخولا حتميا لأن الآية لم تنزل بشأن هؤلاء فقط وإنما نزلت بشأن من أمر الله تعالى نبيه بمخاطبتهم بقوله تعالى : ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ أى الذين سيموتون وهم متلبسون بالكفر وعبادة الأصنام ، وأبو جهل كان رأسا فيهم ، ولم يقل له : ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لأنه لا يفيد تلبس الكافر بكفره فى المستقبل ، فدلّت الآية بوصفها الثابت فى المصحف على أن المعنى بهم قوم علم الله أزلا أنهم لن يؤمنوا وسيموتون بكفرهم ، وقد قال العلماء : بأن هذه الآية من معجزات القرآن لهذا المعنى .

(٢) وهذا رأى قريب مما نقله القرطبى عن الأخفش والمبرد .

ومن العلماء من قال بأن فى الآية تكريرا لفائدة التوكيد على حد قوله تعالى : ﴿فَإِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ وما ههنا أوجه من القول بالتوكيد . والله أعلم .

فإن القائلين له ذلك ماتوا كفارا، ولم يؤمن أحد منهم قط.
والله تعالى أعلم.

سورة الفلق

٤٧٧- مسألة:

قوله تعالى: ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ عام في كل شئ فما فائدة تكرار: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ... وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ... وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ﴾؟

جوابه:

هو تخصيص بعد تعميم، ليدل به على أن هذه الثلاثة من شر الشرور على الناس لكثرة وقوعها بين الناس.

سورة الناس

٤٧٨- مسألة:

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ما فائدة إثباتها (١) في التلاوة مع عموم الحكم؟

جوابه:

توجه الخطاب إلى النبي ﷺ تشريفا له وتخصيصا بمزيد الاعتناء بالمخاطبة، ومثله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ ونحو ذلك.

وأیضا: لو بدئ بـ ﴿أَعُوذُ﴾ لم يكن فيه من التنصيص على

(١) أى إثبات لفظ ﴿قل﴾ ولم يقل ﴿أعوذ برب الناس﴾ مباشرة.

الأمر بها ما فى قوله: ﴿قُلْ﴾ لتطرق احتمال قصد الإخبار

مع بعده.

٤٧٩ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿يَرْبُّ النَّاسِ﴾ وهو رب كل شئ فما وجه

تخصيص الناس؟

جوابه:

أن المستعاذ منه الوسوسة وهى مخصوصة بالناس، فناسب

استغاثتهم لسيدهم، وتسميتهم لذلك.

٤٨٠ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿يَرْبُّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ﴾ إلى آخر

السورة. المستعاذ به فى هذه ثلاث صفات، والمستعاذ منه شئ

واحد وهو: الوسوسة.

وفى سورة الفلق: المستعاذ به بصفة واحدة، والمستعاذ منه

أربعة أشياء؟

جوابه:

أن البناء - ص ١٢٧ - على المطلوب منه ينبغى أن يكون

بقدر المسؤول. والمطلوب فى "سورة الناس" سلامة الدين

من الوسوسة "القاذحة فيه".

وفى "سورة الفلق" تتعلق "بالنفس والبدن والمال" وسلامة

الدين أعظم وأهم، ومضرته أعظم من مضرة الدنيا.

٤٨١ - مسألة:

قوله تعالى: ﴿يَرْبُّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ﴾ بدأ

﴿رَبِّ﴾ ، ثم ﴿مَلِكِ﴾ ثم ﴿إِلَهِ﴾ .

ما حكمة هذا الترتيب ؟ وما فائدة إعادة الناس ظاهرا مع إمكان ضميره ؟ .

جوابه:

أن الباري تعالى ربّى الناس بنعمه أجنة وأطفالا وشبابا، فقال: ﴿رَبِّ النَّاسِ﴾ فلما شبوا عرفوا أنهم عبيد لملك قاهر لهم، وهو الله سبحانه وتعالى، فقال: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ ، فلما عرفوا وجوده وملكه سبحانه كلفوا بعبادته وأمره ونهيه وانفراده بالألوهية والعبادة، فقال: ﴿إِلَهِ النَّاسِ﴾ فـ ” رَبِّ ” : أخص الثلاثة، لأنه يقال فى البارى تعالى وفى غيره

و”ملك“: أعم منه، وأخص من ”إله“، لأنه يقال: ملك العراق ونحوه و”إله“: أعم الثلاثة، لأنه تعالى: ربهم، وملكهم، وإلههم، ولا يشاركه غيره فى ذلك فحصل الترقى من صفة إلى صفة، لما فى الوصف الثانى من التعظيم ما ليس فى الأول، وفى الثالث ما ليس فى الثانى .

وأما تكرار، ﴿النَّاسِ﴾ : فإما لمشابهة رؤوس الآى كغيرها من السور، أو لأن الأوصاف الثلاثة أتى بها عطف بيان كقولك: الفاروق أبو حفص عمر، لقصد البيان فكان التصريح بلفظ ”الناس“ أصرح فى البيان من الضمائر .

وخص ”الناس“ بذلك: لأن غيرهم لا يدعى الربوبية، والملك، والألوهية فبين أنه إله من قد يوصف بذلك، فغيرهم أولى بأنه إلههم .

والله تعالى أعلم، وله الحمد والشكر

تم كتاب: (كشف المعاني في المتشابه [من] ^(١) المثنى)

بعون الله تعالى ومنه

تاريخ ثانی شوال سنة ثلاث وسبعين وسبعمائة

بالقدس الشريف

غفر الله تعالى لكاتبه، ولوالديه، ولجميع المسلمين

آمين

والحمد لله رب العالمين

وصلی الله على سيدنا محمد وآله وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل.

مصادر تحقيق هذا الكتاب

أولا = القرآن الكريم

ثانيا:

- ١- الإتقان في علوم القرآن ، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، تحقيق د / مصطفى ديب البغا، دار ابن كثير. بيروت: ١٩٨٧م
- ٢- أسباب النزول، لعلي بن أحمد الواحدى النيسابورى، دار ابن كثير. بيروت: ١٩٨٨م
- ٣- الأعلام، لخير الدين الزركلى، دار العلم للملايين. بيروت: ١٩٨٤م
- ٤- الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل، لمجير الدين الحنبلى، المطبعة الوهبية. مصر: ١٢٨٣هـ
- ٥- إيضاح المكنون في الدليل على كشف الظنون، لإسماعيل باشا البغدادى، وكالة المعارف: إستانبول: ١٩٥٥م
- ٦- البحر المحيط، لأبى حيان محمد بن يوسف الأندلسى، دار الفكر. بيروت: ١٩٨٣م
- ٧- البداية والنهاية، لابن كثير إسماعيل بن عمر، مطبعة السعادة. مصر: ١٩٧٥م
- ٨- البرهان في علوم القرآن، لمحمد بن عبد الله الزركشى، دار إحياء الكتاب العربى. مصر: ١٩٧٥م
- ٩- بغية الوعاة في أخبار اللغويين والنحاة، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطى، مطبعة السعادة. مصر: ١٣٢٦هـ
- ١٠- التاريخ الإسلامى والحضارة الإسلامية، للدكتور أحمد شلبى، مكتبة النهضة المصرية. مصر: ١٩٦٧م
- ١١- تحرير الأحكام في تدبير أهل الإسلام، لمحمد بن إبراهيم بن جماعة، تحقيق الدكتور فؤاد عبد المنعم، رئاسة المحاكم الشرعية. قطر: ١٩٨٤م
- ١٢- التفسير الكبير، لفخر الدين الرازى، المطبعة البهية. مصر: ١٣٩٠هـ

- ١٣- الجامع لأحكام القرآن، لمحمد بن أحمد القرطبي، دار الكتاب العربي .
مصر: ١٩٦٧م
- ١٤- جامع البيان في تفسير القرآن، لمحمد بن جرير الطبري، دار الفكر .
بيروت: ١٩٧٨م
- ١٥- حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي، مطبعة الموسوعات . مصر: ١٩٢١م
- ١٦- الخطط: المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، لأحمد بن علي المقرئ، مكتبة النيل . مصر: ١٣٢٥هـ
- ١٧- الدارس في تاريخ المدارس، لعبد القادر بن محمد النعيمي، مطبعة الترقى . دمشق: ١٩٤٨م
- ١٨- الدر المنثور في التفسير بالمأثور، لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي، المطبعة الميمنية . مصر: ١٣١٤هـ
- ١٩- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، دائرة المعارف . الهند: ١٣٥٠هـ
- ٢٠- دول الإسلام، لمحمد بن أحمد الذهبي، دائرة المعارف . الهند: ١٣٢٧هـ
- ٢١- دولة سلاطين المماليك ورسومهم في مصر، للدكتور عبد المنعم ماجد، مكتبة الأنجلو . مصر: ١٩٦٥م
- ٢٢- الرحلة، لأبي الحسن محمد بن جبير، مطبعة السعادة . مصر: ١٩٠٨م
- ٢٣- زاد المسير في علم التفسير، لعبد الرحمن بن علي بن الجوزي، المكتب الإسلامي . بيروت: ١٩٦٥م
- ٢٤- السلوك لمعرفة دول الملوك، لأحمد بن علي المقرئ، لجنة التأليف والنشر . مصر: ١٩٤١م
- ٢٥- السيرة النبوية، لابن كثير إسماعيل بن عمر، دار إحياء التراث العربي .
بيروت: ١٩٦٦م
- ٢٦- السيرة النبوية، لعبد الملك بن هشام، مطبعة البابي الحلبي . مصر:
١٩٣٦م

- ٢٧- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد عبد الحى الحنبلى، مكتبة القدسى. مصر: ١٣٥٠هـ
- ٢٨- صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، لأبى العباس أحمد القلقشندى، المطبعة الأميرية. مصر: ١٩١٤م
- ٢٩- صحيح البخارى، لمحمد بن إسماعيل البخارى، إستانبول. تركيا: ١٩٨٢م
- ٣٠- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوى، مكتبة القدسى. مصر: ١٣٥٣هـ
- ٣١- طبقات الشافعية، لجمال الدين عبد الرحيم الأسنوى، ديوان الأوقاف. العراق: ١٣٩٠هـ
- ٣٢- طبقات الشافعية الكبرى، لتاج الدين عبد الوهاب السبكى، المطبعة الحسينية: مصر: ١٣٢٤هـ
- ٣٣- عصر سلاطين المماليك ونتائجهم العلمى والأدبى، لمحمود رزق سليم، دار الكتاب العربى. مصر: ١٩٤٧م
- ٣٤- فهرس الخزانة التيموية، دار الكتب المصرية، مصر: ١٩٤٨م
- ٣٥- فهرس مخطوطات جامعة الدول العربية، وضع: فؤاد سيد، مصر: ١٩٥٩م
- ٣٦- فهرس مكتبة الأسكوريال، دير الأسكوريال، أسبانيا: ١٩٣٠م
- ٣٧- القاضى بدر الدين بن جماعة: حياته وآثاره، للدكتور عبد الجواد خلف، دار الوفاء. مصر: ١٩٨٨م
- ٣٨- القاموس المحيط، لمجد الدين الفيروز أبادى، المطبعة المصرية. مصر: ١٩٣٥م
- ٣٩- الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، لجار الله محمود بن عمر الزمخشري، دار الكتاب العربى. بيروت: ١٩٤٧م
- ٤٠- كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون، لمصطفى بن عبد الله كاتب جلبى حاجى خليفة، وكالة المعارف. إستانبول: ١٩٤٣م

- ٤١- كنز الدرر وجامع الغرر، لأبى بكر بن عبد الله بن أبيك الدوادارى، تحقيق د/ هانز روبرت رومير، لجنة التأليف. مصر: ١٩٦٠م
- ٤٢- لسان العرب المحيط، لجمال الدين محمد بن مكرم بن منظور، دار صادر. بيروت: ١٣٧٦هـ
- ٤٣- مجلة معهد مخطوطات جامعة الدول العربية، لجامعة الدول العربية، مصر: مايو، نوفمبر: ١٩٧٥م
- ٤٤- المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز، لمحمد بن عبد الحق بن عطية الأندلسى، دولة قطر. قطر: ١٩٧٧م
- ٤٥- المختصر فى أخبار البشر، لابن الوردى. تحقيق: أحمد رفعت البدرأوى، دار المعارف. مصر: ١٩٦٥م
- ٤٦- مرآة الزمان وعبرة اليقظان، لعبد الله بن أسعد اليافعى، دائرة المعارف. الهند: ١٣٢٧هـ
- ٤٧- مسائل الرازى، لمحمد بن أبى بكر الرازى، المكتبة العلمية. لاهور: ١٩٨٠م
- ٤٨- المستدرک على الصحيحين، لأبى عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابورى، دار المعرفة. بيروت: ١٩٨٦م
- ٤٩- معانى القرآن، لأبى زكريا يحيى بن زياد الفراء، الهيئة المصرية. مصر: ١٩٧٢م
- ٥٠- معجم البلدان، لشهاب الدين بن عبد الله الرومى الحموى، مطبعة السعادة. مصر: ١٩٠٦م
- ٥١- معجم قبائل العرب، لعمر رضا كحالة، مكتبة المثنى. بيروت: ١٩٥٧م
- ٥٢- معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة، مكتبة المثنى. بيروت: ١٩٥٧م
- ٥٣- مفتاح السعادة ومصباح السيادة، لأحمد بن مصطفى طاش كبرى زاده، دار الكتب الحديثة. مصر: ١٩٦٨م
- ٥٤- منجم العمران فى المستدرک على معجم البلدان، لمحمد أمين الخانجى، مطبعة السعادة. مصر: ١٩٠٧م

- ٥٥- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لجمال الدين يوسف الأتابكي بن تغرى بردى، المؤسسة المصرية. مصر: ١٩٦٠م
- ٥٦- نزهة الألباء فيما يروى عن الأدباء، لعبد العزيز بن محمد بن جماعة، مخطوط. دار الكتب المصرية
- ٥٧- نزهة النظار، لابن الملقن، مخطوط. دار الكتب المصرية
- ٥٨- نكت الهميان في نكت العميان، لصلاح الدين خليل بن أيبك الصفدى، طبع القاهرة. مصر: ١٩٦٠م
- ٥٩- هدية العارفين، لإسماعيل باشا وكالة المعارف: استانبول ١٩٤٣م.
- ٦٠- الوافى بالوفيات، لصلاح الدين خليل بن أيبك الصفدى، دار النشر. فيسادن: ١٩٦١م.

الفهرس العام لموضوعات الكتاب أولا : فهرس مقدمة التحقيق

الموضوع	الصفحة
الكاتب ... و ... الكتاب	٧٣-٥
أولا : الكاتب	٤٤-٥
نسبه وشيوخه	٧-٥
شخصيته : أوصافه الخلقية والخلقية	١١-٨
عصره ومنزلته فيه ومكانته	١٦-١١
مناصبه التي تولاها في دولة المماليك	١٧
١- القضاء	٢٠-١٧
٢- الخطابة	٢٢-٢١
٣- مشيخة الشيوخ	٢٤-٢٢
التصوف عند ابن جماعة	٢٦-٢٤
٤- التدريس ورئاسة المدارس	٣٣-٢٦
أ- مدارس دمشق	٢٧
ب- مدارس القاهرة	٢٨
أشهر تلاميذه	٣١
مؤلفاته .	٤٤-٣٤
التفسير وعلومه	٣٥
الحديث وعلومه	٣٦
علم الفقه	٣٧

الموضوع	الصفحة
علم الكلام - علم السياسة الشرعية	٣٨
علم التاريخ - علم النحو	٣٩
العلوم الحربية - علم الفلك	٤٠
التربية والتعليم وتنظيم المدارس - الأدب	٤١
ثانياً: الكتاب	٧٣-٤٥
اسم الكتاب - موضوع الكتاب - معنى الموضوع	٤٥
المصنفات التي كتبت في تفسير متشابه القرآن	٥٩
منهج ابن جماعة في تفسير المتشابهات	٦٣
مخطوط كشف المعاني: وصفه وتوثيقاته	٦٥
البند الأول: إثبات صحة نسبة الكتاب إلى كاتبه	٦٥
البند الثاني: وصف المخطوط وأدلة توثيقه	٦٧
١- التوثيق الأول	٦٧
٢- التوثيق الثاني - والثالث	٦٨
٣- التوثيق الرابع	٦٩
٤- التوثيق الخامس	٧٠
عملي في التحقيق	٧٠
صور من لوحات المخطوطة الأصلية	٧٨-٧٤

ثانياً: فهرس مسائل الكتاب

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
		مقدمة المؤلف	٧٩
		فصل	٨١
		١- سورة الفاتحة	٨٧، ٨٣
١	١	بسم الله	٨٣
٢	١	الله الرحمن الرحيم	٨٣
٣	٣	الرحمن الرحيم	٨٤
٥، ٤	٣	الرحمن الرحيم	٨٥
٦	٥	إياك نعبد	٨٦
٧	٥	إياك نعبد وإياك نستعين	٨٦
٨	٦	اهدنا الصراط المستقيم صراط	٨٦
٩	٧	صراط الذين أنعمت عليهم	٨٧
		٢- سورة البقرة	١٢٣، ٨٧
١٠	٢	لا ريب فيه	٨٧
١١	٣	يومنون بالغيب	٨٨
١٢	٢	هدى للمتقين	٨٨
١٣	٦	سواء عليهم	٨٨
١٤	٧	نختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم	٨٩

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
١٥	٨	من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر	٨٩
١٦	٨	وما هم بمؤمنين	٨٩
١٧	١٦	فما ربحت تجارتهم	٨٩
١٨	٢٠	كلما أضاء لهم مشوا فيه	٩٠
١٩	١٩	ظلمات ورعد وبرق	٩٠
٢٠	٢٣	فأتوا بسورة من مثله	٩٠
٢١	٢٩	هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات	٩١
٢٢	٣٤	أبى واستكبر وكان من الكافرين	٩٢
٢٣	٣٥	وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا	٩٣
٢٤	٣٨	فمن تبع هداى	٩٣
٢٥	٤١	ولا تكونوا أول كافر به	٩٣
٢٦	٤١	ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا	٩٤
٢٧	٤٨	واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل	٩٤
٢٨	٤٩	واذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون	٩٥
٢٩	٥٨	واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين	٩٦

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٩٧	فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون	٥٩	٣٠
٩٨	فانفجرت منه اثنتا عشر عينا	٦٠	٣١
٩٩	ويقتلون النبيين بغير الحق	٦١	٣٢
٩٩	بغير الحق	٦١	٣٣
١٠٠	إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين	٦٢	٣٤
١٠١	من آمن منهم بالله	٦٢	٣٥
١٠١	ولا هم يحزنون	٦٢	٣٦
١٠٢	وإذ قتلتم نفسا	٧٢	٣٨، ٣٧
١٠٢	وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة	٨٠	٣٩
٣٥٦، ١٠٣	ولن يتمنوه أبدا	٩٥	٤٠، ٤٣٨
١٠٤	قل إن هدى الله هو الهدى	١٢٠	٤١
١٠٤	ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى جاءك من العلم	١٢٠	٤٢
١٠٥	رب اجعل هذا بلدا آمنا	١٢٦	٤٣
١٠٦	ربنا وابعث فيهم رسولا منهم	١٢٩	٤٤
١٠٦	تلك أمة قد خلت	١٤١	٤٥
١٠٧	قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا	١٣٦	٤٦
١٠٨	وما أوتى النبيون	١٣٦	٤٧
١٠٨	قول وجهك شطر المسجد الحرام	١٥٠، ١٤٩، ١٤٤	٤٨
١٠٩	بل تتبع ما ألفينا عليه آباءنا	١٧٠	٤٩

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
٥٠	١٧٣	وما أهل به لغير الله	١١٠
٥١	١٨٧، ١٧٣	فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم	١١١
٥٢	١٧٤	إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب	١١٢
٥٣	١٨٧	تلك حدود الله فلا تقربوها	١١٢
٥٤	١٩٣	وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله	١١٣
٥٥	٢٥٠	هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام	١١٤
٥٦	٢٣٧	ذلك يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	١١٤
٥٧	٢١٤	أم حسبتم أن تدخلوا الجنة	١١٥
٥٨	٢٤٠	فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف	١١٦
٥٩	٢٣٦	متاعا بالمعروف حقا على المحسنين	١١٦
٦٠	٢٥٣	ولو شاء الله لاقتتل الذين من بعدهم	١١٧
٦١	٢٥٦	لا إكراه في الدين	١١٨
٦٢	٢٥٧	يخرجهم من الظلمات إلى النور	١١٩
٦٣	٢٦١	مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل	١١٩
٦٤	٢٦٤	لا يقدرُونَ على شئ مما كسبوا	١٢٠
٦٥	٢٧٦	والله لا يحب كل كفار أثيم	١٢٠
٦٦	٢٨١	ثم توفي كل نفس ما كسبت	١٢٢
٦٧	٢٨٤	فيغفر لمن يشاء	١٢٣

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
١٣١	فلا تكونن من الممترين	١٤٧	٨٠
١٣٧	وذى القربى	٨٣	٩٠
١٥٢	لتكونوا شهداء على الناس	١٤٣	١١٠
١٦٢	ما يضرهم ولا ينفعهم	١٠٢	١٢٦
١٧١، ١١٩	كمثل حبة أنبتت سبع سنابل	٢٦١	١٤٠، ٦٣
٢٠٨	مبشرين ومنذرين	٢١٣	١٩٩
٢٩٢	فأحيا به الأرض بعد موتها	١٦٤	٣٣٦
٣٠٥	رب المشرق والمغرب	٢٥٨، ١٤٣، ١١٥	٣٥٦
٣٣٧	وما أنزل الله من السماء من ماء	١٦٤	٤٠٨
١٣٦، ١٢٣	٣- سورة آل عمران		
١٢٣	نزل عليك الكتاب	١	٦٨
١٢٤	إن الله لا يخلف الميعاد (إنك لا تخلف الميعاد)	٩	٦٩
١٢٥	كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا	١١	٧٠
١٢٦	شهد الله أنه لا إله إلا هو	١٨	٧١
١٢٧	ويحذركم الله نفسه	٢٨	٧٢
١٢٧	إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران	٣٣	٧٣
١٢٧	وقد بلغنى الكبر وامراتى عاقر	٤٠	٧٤
١٢٨	قال رب أنى يكون لى ولد	٤٧	٧٥

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
٧٦	٤٩	فأنفخ فيه فيكون طيرا بإذن الله	١٢٨
٧٧	٥١	وإن الله ربي وربكم فاعبدوه	١٢٩
٧٨	٥٣	آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون	١٣٠
٧٩	٥٥	إلى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون	١٣٠
٨٠	٦٠	فلا تكن من الممترين	١٣١
٨١	١٠٠	لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا	١٣١
٨٢	١٢٦	وما جعله الله إلا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به	١٣٢
٨٣	١٢٦	وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم	١٣٣
٨٤	١٣٦	ونعم أجر العاملين	١٣٣
٨٥	١٨٤	فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات والزبر والكتاب المنير	١٣٤
٨٦	١٩٠	إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار	١٣٥
٨٧	١٩٧	ثم مأواهم جهنم	١٣٥
٤١	٧٣	إن الهدى هدى الله	١٠٤
٤٤	١٦٤	من أنفسهم	١٠٦
٤٦	٨٤	قل آمنا بالله وما أنزل علينا	١٠٧
٤٧	٨٤	وما أوتى موسى وعيسى والنبیون	١٠٨
٥٢	٧٧	إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم	١١٢
٥٧	١٤٢	أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله	١١٥

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
٦٦	١٦١	ثم توفي كل نفس ما كسبت	١٢٢
٣٩٧، ٢٠٣	١٥٢	منكم من يريد الدنيا	٣٣٠، ٢١٠
٢٨٨	١٦٥	أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها	٢٦٣
٣٤١	١٦٥	أو لما أصابتكم مصيبة	٢٩٥
٣٥٠	١٤٤	وسيجزي الله الشاكرين	٣٠١
٣٧٤	١٦١، ٢٥	كل نفس ما كسبت	٣١٦
٣٨٣	١١٢	ويقتلون الأنبياء بغير حق	٣٢١
٣٨٣	١٤٦	وكأين من نبي قاتل	٣٢١
٤- سورة النساء			١٤٥، ١٣٦
٨٨	١	وخلق منها زوجها	١٣٦
٨٩	٣٥	محصات غير مسافحات	١٣٧
٩٠	٣٦	وبذى القربى	١٣٧
٩١	٤٣	فامسحوا بوجوهكم وأيديكم	١٣٨
٩٢	٤٨	ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما	١٣٨
٩٣	٥٥	فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه	١٣٩
٩٤	١٣٩، ١٣٨	وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا	١٤٠
٩٥	١٣١	ولله ما في السموات وما في الأرض وكان الله غنيا حميدا	١٤١
٩٦	١٣٥	كونوا قوامين بالقسط شهداء لله	١٤٢
٩٧	١٤٩	إن تبدوا خيرا أو تخفوه	١٤٣

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
١٤٣	إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل	١٦٣	٩٨
١١٩	والله لا يحب من كان مختالا فخورا	٣٦	٦٥
١٢٠	والله لا يحب من كان خوانا أثيما	١٠٧	٦٥
١٤٦	يحرّفون الكلم عن مواضعه	٤٦	١٠١
١٥٢	فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد	٤١	١١٠
١٥٣، ١٤٥	٥ - سورة المائدة		
١٤٢-١٤٥	كونوا قوامين لله	٨	٩٦، ٩٩
١٤٥	وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم	٩	١٠٠
١٤٦	يحرّفون الكلم عن مواضعه	٤١، ١٣	١٠١
١٤٧	قل فمن يملك من الله شيئا إن أراد أن يهلك المسيح	١٧	١٠٢
١٤٧	ولله ملك السموات والأرض وما بينهما يخلق ما يشاء	٤٨، ١٧	١٠٣
١٤٨	وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم	٢٠	١٠٤
١٤٩	أن تبوء باثمي وإثمك	٢٩	١٠٥
١٤٩	والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما	٣٨	١٠٦
١٥٠	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم	٤٧، ٤٥، ٤٤	١٠٧

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
	الكافرون		
١٥٠	يحكم بها النبيون الذين أسلموا	٤٤	١٠٨
١٥١	ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا	٤٦	١٠٩
١٥١	يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم	١٠٩	١١٠
	قالوا لا علم لنا		
١٥٢	خالدين فيها أبدا	١١٩	١١١
١٠٠	إن الذين آمنوا والذين هادوا والصايئين	٦٩	٣٤
	والنصارى		
١٠٩	بل تتبع ما وجدنا عليه آباءنا	١٠٤	٤٩
١١٠	ما أهل لغير الله به	٣	٥٠
١١١	فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم	٣	٥١
١٢٣	يعذب من يشاء	٤٠، ١٨	٦٧
١٢٨	فتنفخ فيها فتكون طيرا بإذنى	١٤٠	٧٦
١٣٠	آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون	١١١	٧٨
١٣٧	محصنين غير مسافحين	٥	٨٩
١٣٨	وأيديكم منه	٦	٩١
١٦٢	ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا	٧٦	١٢٦
٣٤٠	قل فمن يملك من الله شيئا	٧٢	٤١٤
١٧٣، ١٥٣	٦- سورة الأنعام		
١٥٤، ١٥٣	خلق السموات والأرض وجعل الظلمات	١	١١٣، ١١٢
	والنور		

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
١١٤	٥	فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون	١٥٤
٣١٢, ١١٥	٦	ألم يروا كم أهلكنا	٢٧٧, ١٥٥
١١٦	١١	قل سيروا في الأرض ثم انظروا	١٥٦
١١٧	٢٠, ١٢	الذين خسروا أنفسهم	١٥٧
١١٨	١٧	وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير	١٥٧
٤٣٧, ١١٩	٩٣, ٤٤, ٢١	ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا	٣٥٦, ١٥٨
١٢٠	٢٥	ومنهم من يستمع إليك	١٥٩
١٢١	٢٩	وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين	١٥٩
١٢٢	٣٢	وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو	١٦٠
١٢٣	٣٣	فإنهم لا يكذبونك	١٦٠
١٢٤	٤٠	قل أرايتكم إن أتاكم عذاب الله	١٦١
١٢٥	٥٠	ولا أقول لكم إنى ملك	١٦١
١٢٦	٧١	قل أ ندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا	١٦٢
١٢٧	٩٠	إن هو إلا ذكرى للعالمين	١٦٢
١٢٨	٩٥	إن الله فالق الحب والنوى يخرج الحي من الميت ومخرج الميت	١٦٣
١٢٩	٩٧	قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون	١٦٣
١٣٠	١٠٣	ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء	١٦٤
١٣١	١١٢	ولو شاء ربك ما فعلوه	١٦٥
١٣٢	١١٧	إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله	١٦٥
١٣٣	١٣١	وذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم	١٦٦

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
	وأهلها غافلون		
١٦٧	إني عامل فسوف تعلمون	١٣٥	١٣٤
١٦٨	لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا	١٤٨	١٣٥
١٦٨	كذلك كذب الذين من قبلهم	١٤٨	١٣٦
١٦٩	ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم	١٥١	١٣٧
١٦٩	لعلكم تعقلون	١٥١	١٣٨
١٧٠	وهذا كتاب أنزلناه مبارك	١٥٥	١٣٩
١٧١، ١١٩	من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها	١٦٠	١٤٠، ٦٣
١٧٢	وأنا أول المسلمين	١٦٣	١٤١
٣٠٣، ١٧٢	خلافت الأرض	١٦٥	٣٥٢، ١٤٢
١٧٣	إن ربك سريع العقاب	١٦٥	١٤٣
١١٠	ما أهل لغير الله به	١٤٥	٥٠
١١١	فإن ربك غفور رحيم	١٤٥	٥١
١١٤	هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام	١٥٨	٥٥
١٤٤	ومن ذريته داود وسليمان	٨٤	٩٨
١٥١	ما لا ينفعنا ولا يضرنا	٧١	١٠٩
٢٠٦	قل إني على بينة من ربي	٥٧	١٩٦
٢٩٩	توفته رسلنا	٦١	٣٤٦
٢٩٩	والملائكة باسطوا أيديهم	٩٣	٣٤٦
٣٦١	قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم	٦٥	٤٤٣

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٣٧٨	كلوا من ثمره	١٤١	٤٧٤
١٩٨، ١٧٣	٧- سورة الأعراف		
١٧٣	أول الأعراف	١٣	١٤٤
١٧٤	قال أنظرني	١٤	١٤٥
١٦٠، ١٧٥	اتخذوا دينهم لهما ولعبا	٥١	١٢٢، ١٤٦
١٧٦	وهو الذي يرسل الرياح بشرا	٥٧	١٤٧
١٧٧	لقد أرسلنا نوحا	٥٩	١٤٨
١٧٨	قال الملائكة من قومه	٦٠	١٤٩
١٧٩	أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم	٦٢	١٥٠
١٧٩	فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم	٩١، ٧٨	١٥١
١٨٠	أبلغكم رسالات ربي	٩٣، ٦٧	١٥٢
١٨٠	فأخذتهم الرجفة	٩١	١٥٣
١٨١	وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوهم من قريبتكم	٨٢	١٥٤
١٨٢	فأخذتهم الرجفة	٩١	١٥٥
١٨٢	فأرسل معي بنى إسرائيل	١٠٥	١٥٦
١٨٢	يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون	١١٠	١٥٧
١٨٣	قال فرعون آمنتم به	١٢٣	١٥٨
٩٦، ١٨٣	واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية	١٦١	٢٩، ١٥٩
١٨٤	إن ربك لسريع العقاب	١٦٧	١٦٠
١٨٤	فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل	١٠١	١٦١

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
١٨٥	كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين	١٠١	١٦٢
١٨٥	قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم	١٠٩	١٦٣
١٨٦	وأرسل في المدائن	١١١	١٦٤
١٨٧	آمنا برب العالمين رب موسى وهارون	١٢٢، ١٢١	١٦٥
١٨٧	قالوا إنا إلى ربنا منقلبون	١٢٥	١٦٦
١٨٨	قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا	١٨٨	١٦٧
١٨٩	فاستعذ بالله إنه سميع عليم	٢٠٠	١٦٨
٩٢	فكلا منها	١٩	٢٣
٩٥	يسومونكم سوء العذاب يقتلون	١٤١	٢٨
٩٨	فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم فأرسلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يظلمون	١٦٠	٣١
١٣١	من آمن به وتبغونها عوجا	٩٩	٨١
١٣٦	وجعل منها زوجها	١٨٩	٨٨
١٥٦	قل سيروا في الأرض فانظروا	١٣٧	١١٦
١٧٣	لسريع العقاب	١٦٧	١٤٣
١٩٠	بما كنتم تكسبون	٣٩	١٧١
٢١٧	والدار الآخرة	١٦٩	٢١٣
٢٣٣	إن الله لا يأمر بالفحشاء	٢٨	٢٤٠
٢٥١	إنما علمها عند ربي	١٨٧	٢٦٨
٢٨٢	فإذا هي ثعبان مبين	١٠٧	٣٢٠
٣١٨	ورحمتي وسعت كل شئ	١٥٦	٣٧٧
٣٥٦	فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا	٣٧	٤٣٧

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
١٩٣، ١٨٩	٨ - سورة الأنفال		
١٨٩	إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ	٢	١٦٩
١٩٠	وَيَكُونُ الدِّينُ كُلَّهُ لِلَّهِ	٣٩	١٧٠
١٩٠	فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ	٣٥	١٧١
١٩٠	فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى	١٧	١٧٢
١٩١	لِيَحِقَّ الْحَقُّ	٨	١٧٣
١٩١	وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ	٣٤، ٣٣	١٧٤
١٩٢	إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ	٤٨	١٧٥
١٩٢	إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ	٧٢	١٧٦
١١٣	وَيَكُونُ الدِّينُ كُلَّهُ لِلَّهِ	٣٩	٥٤
١٢٥	كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا	٥٤، ٥٣	٧٠
١٣٢	إِلَّا بَشَرٌ وَلَتَطْمِئِنَّ قُلُوبُكُمْ	١٠	٨٢
١٣٣	مَنْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ	١٠	٨٣
٢٠٢، ١٩٣	٩ - سورة براءة		
١٩٣	فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ	٢	١٧٧
١٩٤	أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - إِلَى قَوْلِهِ - لَا	٣٧، ٢٤، ١٩	١٧٨

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
	يهدى القوم الظالمين		
١٩٥	اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله	٣١	١٧٩
١٩٥	يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم	٣٢	١٨٠
١٩٥	إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله	٥٤	١٨١
١٩٦	كفروا بالله ورسوله	٨٤، ٨٠	١٨١
١٩٦	فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا	٨٥، ٥٥	١٨٢
١٩٧	وطبع على قلوبهم	٩٣، ٨٧	١٨٣
١٩٨	المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض	٦٧	١٨٤
١٩٩	وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة	١٠٥، ٩٤	١٨٥
٢٠٠	لقد تاب الله على النبي -إلى قوله- ليتوبوا	١١٧	١٨٦
٢٠١	ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله	١٢١، ١٢٠	١٨٧
١٠٦	من أنفسكم	١٣٨	٤٤
١١٥	أم حسبتم أن تتركوا	١٦	٥٧
١١٨	فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم	٥	٦١
١٣٦	ومأواهم جهنم	٩٥، ٧٣	٨٧
١٩٢	الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم	٢٠	١٧٦

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
		١٠ - سورة يونس	٢٠٧، ٢٠٢
١٢٦، ١٨٨	١٨	ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم	١٦٢-٢٠٢
١٨٩	٦٥	إن العزة لله جميعا	٢٠٢
١٩٠	٣٣	كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا	٢٠٣
١٩١	٣٣	على الذين فسقوا	٢٠٤
١٢٠، ١٩٢	٤٢	ومنهم من يستمعون إليك	١٥٩، ٢٠٤
١٩٣	٥٥	ألا إن لله ما في السموات والأرض	٢٠٤
١٩٤	٥٤	ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض لاقتدت به	٢٠٥
٣٤٩، ١٩٥	٦١	وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء	٣٠١، ٢٠٦
١٩٦	٩٤	فإن كنت في شك مما أنزلنا	٢٠٦
١٩٧	١٠٤	وأمرت أن أكون من المؤمنين	٢٠٧
٢٠	٣٨	بسورة مثله	٩١
٨٦	٦	إن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والأرض لآيات	١٣٥
١١٨	١٠٧	وإن يردك بخير فلا راد لفضله	١٥٧
١١٩	١٧	فمن افتري	١٥٨
١٢٠	٤٣	ومنهم من ينظر إليك	١٥٩
١٢٦	٤٩	لنفسى ضرا ولا نفعا	١٦٢
١٢٨	٣١	يخرج الميت من الحي	١٦٣

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
١٧٢	وأنا من المسلمين	٩٠	١٤١
١٨٤	بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين	٧٤	١٦١
٣٢٣	ولكن أكثرهم لا يشكرون	٦٠	٣٨٦
٣٣٤	فلا أعبد الذين تعبدون من درن الله	١٠٤	٤٠٤
٣٥٦	فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا	١٧	٤٣٧
٣١٥	فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه	١٠٨	٣٧٢
٢١٤، ٢٠٨	١١ - سورة هود		
٢٠٨	أحكمت آياته ثم فصلت	٧	١٩٨
٢٠٨	إننى لكم منه نذير وبشير	٧	١٩٩
٢٠٩	إلا على الله رزقها	٦	٢٠٠
٣٢٨، ٢٠٩	ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن	١٠	٣٩٤، ٢٠١
٢٠٩	فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله	١٤	٢٠٢
٢١٠	من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها	١٥	٢٠٣
٢١١	أفمن كان على بينة - أين خبره؟	١٧	٢٠٤
٢١١	قل إن افتريته	٣٥	٢٠٥
٢١٢	ولما - بالواو	٩٤، ٥٨	٢٠٦
٢١٢	فأسر بأهلك... ولا يلتفت منكم أحد	٨١	٢٠٧
٢١٣	إن موعدهم الصبح	٨١	٢٠٨
٢١٣	والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم	٨٤	٢٠٩

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
٢١٠	٩٤	ولما جاء أمرنا نجينا	٢١٤
٢١٠	٨٢٠٦٦	فلما جاء أمرنا نجينا	٢١٤
٢٠	١٣	بعشر سور مثله	٩١
١٢٥	٣١	ولا أقول إني ملك	١٦١
١٣٣	١١٧	بظلم وأهلها مصلحون	١٦٦
١٣٤	٩٣	إني عامل سوف تعلمون	١٦٧
١٤٨	٢٥	ولقد أرسلنا نوحا	١٧٧
١٥١	٦٧	وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين	١٧٩
١٥٥	٩٤	وأخذت الذين ظلموا الصيحة	١٨٢
٤٣٧	١٨	ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا	٣٥٦
		١٢ - سورة يوسف	٢١٧، ٢١٥
٢١١	٢٢	ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما	٢١٥
٢١٢	١٠٩	أفلم يسيروا في الأرض	٢١٦
٢١٣	١٠٩	ولدار الآخرة	٢١٦
١٢٧	١٠٤	إن هو إلا ذكر للعالمين	١٦٣
		١٣ - سورة الرعد	٢١٩، ٢١٧
٢١٤	١٥	ولله يسجد من في السموات والأرض	٢١٧
٢١٥	١٦	لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا	٢١٨

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
١٨٩	ألا بذكر الله تطمئن القلوب	٣٨	١٦٩
٢٧٣	نفعا ولا ضرا	١٦	٣٠٥
٢٩١	الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر	٢٦	٣٣٥
٢٢١٠، ٢٢١٩	١٤ - سورة إبراهيم		
٢١٩	لتخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم	٥٠١	٢١٦
٢١٩	لكل صبار شكور	٥	٢١٧
١٤٨٠، ٢٢٠٠، ٩٦	وإذ قال موسى لقومه اذكروا	٦	١٠٤٠، ٢١٨٠، ٢٨
٢٢٠	لئن شكرتم لأزيدنكم	٧	٢١٩
٢٢١	قالت لهم رسلهم	١١	٢٢٠
٢٢١	وأنزل من السماء ماء	٣٢	٢٢١
١٠٥	هذا البلد آمنا	٣٥	٤٣
١٢٠	لا يقدرון مما كسبوا على شئ	١٨	٦٤
٢٢٤٠، ٢٢٢٢	١٥ - سورة الحجر		
٢٢٢	وما يأتيهم من رسول	١١	٢٢٢
٢٢٢	وإن عليك اللعنة	٣٥	٢٢٣
٢٢٣	لكل باب منهم جزء مقسوم	٤٤	٢٢٤
٢٢٣٠، ٢١٣	فأخذتهم الصيحة مشرقين	٧٣	٢٠٨٠، ٢٢٥
٢٢٣	إن في ذلك لآيات للمتوسمين - للمؤمنين	٧٧، ٧٥	٢٢٦

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٢٢٤	فو ربك لنسألنهم أجمعين	٩٢	٢٢٧
١٧٤	فأنظرني إلى يوم يبعثون	٣٦	١٤٥
٢١٢	واتبع أذبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون	٦٥	٢٠٧
٢٣١، ٢٢٥	١٦ - سورة النحل		
٢٢٥	لآية لقوم يتفكرون	١٣، ١٢، ١١	٢٢٨
٢٢٥	وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخرا فيه ولتبتغوا من فضله	١٤	٢٢٩
٢٢٦	فلبئس مثوى المتكبرين	٢٩	٢٣٠
٢٢٧	يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل	٤٨	٢٣١
٢٢٨	فتمتعوا	٥٥	٢٣٢
٢٢٨	ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها	٦١	٢٣٣
٢٢٩	وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه	٦٦	٢٣٤
٢٢٩	لكيلا يعلم بعد علم شيئا	٧٠	٢٣٥
٢٣٠	وبنعمة الله هم يكفرون	٧٢	٢٣٦
٢٣١	ألم يروا إلى الطير مسخرات في جوف السماء	٧٩	٢٣٧
١١٠	لغير الله به	١١٥	٥٠
١١١	فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم	١١٥	٥١
١٢٢	ثم توفي كل نفس ما عملت	١١١	٦٦

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
١٣٠	وإن ربك ليحكم بينهم يوم القيامة	١٧٤	٧٩
١٥٦	قل سيروا في الأرض فانظروا	٣٦	١١٦
١٦٥	إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله	١٢٥	١٣٢
١٦٨	ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا	٣٥	١٣٥
١٦٨	كذلك فعل الذين من قبلهم	٣٥	١٣٦
٢١٧	ولله يسجد ما في السموات	٤٩	٢١٤
٣٦٣	أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا	٧٨	٤٤٧
٢٣٦، ٢٣١	١٧ - سورة بنى إسرائيل		
٢٣١	وإما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها	٢٨	٢٣٨
٢٣٢	ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدذكروا	٨٩، ٤١	٢٣٩
٢٣٣	وشاركهم في الأموال والأولاد	٦٤	٢٤٠
٢٣٤	ثم لا تجدوا لكم وكيلا - تبعا	٧٥ - ٦٩ - ٦٨	٢٤١
٢٣٤	من كل مثل	٨٩	٢٤٢
٢٣٥	وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا	٩٤	٢٤٣
٢٣٥	قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم	٩٦	٢٤٤
٢٣٦	كلما خبت زدناهم سعيرا	٩٧	٢٤٥
٢٣٦	أو لم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر	٩٩	٢٤٦
١٦٩	خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم	٣١	١٣٧

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٢٥٣	اقرأ كتابك	١٤	٢٧٢
٢٩١	إن ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر	٣٠	٣٣٥
٢٤٥، ٢٣٧	١٨ - سورة الكهف		
٢٣٧	هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة	١٥	٢٤٧
٢٣٨	ثلاثة رابعهم كلهم	٢٢	٢٤٨
٢٣٩	يحلون فيها من أساور من ذهب	٣١	٢٤٩
٢٣٩	ولئن رددت إلى ربي	٣٦	٢٥٠
٢٤٠	وعرضوا على ربك صفا	٤٨	٢٥١
٢٤٠	فأعرض عنها ونسى ما قدمت يداه	٥٧	٢٥٢
٢٤١	نسيا حوتهما	٦١	٢٥٣
٢٤٢	لقد جئت شيئا إمرا - شيئا نكرا	٧٤، ٧١	٢٥٤
٢٤٢	ألم أقل إنك	٧٢	٢٥٥
٢٤٣	لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها	٧٩	٢٥٦
٢٤٣	سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا	٧٨	٢٥٧
٢٤٤	وجدها تغرب في عين حمئة	٨٦	٢٥٨
٢٤٥	واتخذوا آياتي ورسلى هزوا	١٠٦	٢٥٩
٢٣٢	ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل	٥٤	٢٣٩
	مثل		
٢٣٥	إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب	٥٥	٢٤٣
	قبلا		
٢٥٣	ورأى المجرمون النار	٥٣	٢٧٢

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
٣٥٧	٣٧	من تراب ثم من نطفة	٣٠٦
٤٣٧	١٥	فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا	٣٥٦
		١٩ - سورة مريم	٢٥٠، ٢٤٦
٢٦٠	٨	قال ربى أنى يكون لى غلام	٢٤٦
٢٦١	١٤	ولم يكن جبارا عصيا وسلام عليه	٢٤٦
٢٦٢	٢٣	قالت يا ليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا	٢٤٧
٢٦٣	٣٧	فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم	٢٤٧
٢٦٤	٤١	إنه كان صديقا نبيا	٢٤٨
٢٦٥	٤٥	أن يمسك عذاب من الرحمن	٢٤٩
٢٦٦	٧١	وإن منكم إلا واردها	٢٥٠
٧٤	٤	وكانت امرأتى عاقرا	١٢٨
٧٥	١٩	أنى يكون لى غلام	١٢٨
٧٧	٧٦	إن الله ربى وربكم فاعبدوه	١٢٩
٣١٠	٦٠	فأولئك يدخلون الجنة	٢٧٦
٣٥٥	٨١	ليكونوا لهم عزا كلا	٣٠٥
		٣٠ - سورة طه	٢٥٣، ٢٥٠
٢٦٧	٤	تتريلا ممن خلق الأرض والسموات العلى	٢٥٠
٣٨٤، ٢٦٨	١٥	أكاد أخفيها	٢٥١

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٢٥١	واما أن تكون أول من ألقى	٢٩	٢٦٩
٢٥٢	وأضل فرعون قومه وما هدى	٧٩	٢٧٠
٢٥٢	لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى	٨٢	٢٧١
٢٥٣	ونحشره يوم القيامة أعمى	١٢٤	٢٧٢
٩٣	فمن اتبع هداى	١٢٣	٢٤
١٨٢	فأرسل معنا	٤٧	١٥٦
١٨٧	قالوا آمنا برب هارون وموسى	٧٠	١٦٥
٣٠٠	أ فلم يهد لهم كما أهلكنا قبلهم من القرون	١٢٨	٣٤٧
٢٥٨، ٢٥٣	٢١- سورة الأنبياء		
٢٥٣	ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث	٢	٢٧٣
٢٥٤	وجعلنا السماء سقفا محفوظا	٣٢	٢٧٤
٢٥٥	وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد	٣٤	٢٧٥
٢٥٥	ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما ينذرون	٤٥	٢٧٦
٢٥٦	وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين	٧٠	٢٧٧
٢٥٦	ولسليمان الريح عاصفة تجرى بأمره	٨١	٢٧٨
٢٥٧	فنفخنا فيها من روحنا	٩١	٢٧٩
٢٥٨	وأنا ربكم فاعبدون وتقطعوا	٩٣	٢٨٠
٢٥٨	وهم فيها لا يسمعون	١٠٠	٢٨١
١٦٢، ١٥١	ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم	٦٦	١٢٦، ١٠٩
٣٧٩، ٢٥٠	إن الدين سبقت لهم منا الحسنى	١٠١	٤٧٥، ٢٦٦
	أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيبها		

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٢٧٧	من ذكر من ربهم	٧	٣١١
٢٦٥، ٢٥٩	٢٢ - سورة الحج		
٢٥٩	يوم ترونها تذهل كل مرضعة	٢	٢٨٢
٢٦٠	تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها	٢	٢٨٣
٢٦٠	وترى الناس سكارى وما هم بسكارى	٢	٢٨٤
٢٦١، ٢١٧	يسجد له من في السموات ومن في الأرض	١٨	٢٨٥، ٢١٤
٢٦١	كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها	٢٢	٢٨٦
٢٦٢	ولكل أمة جعلنا منسكا ليدكروا اسم الله	٣٤	٢٨٧
٢٦٢	ولينصرون الله من ينصره	٤٠	٢٨٨
٢٦٣	فكأين من قرية أهلكناها	٤٥	٢٨٩
٢٦٤	لهم مغفرة ورزق كريم	٥٠	٢٩٠
٢٦٤	وأن ما يدعون من دونه هو الباطل	٦٧	٢٩١
١٠٠	إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى	١٧	٣٤
١٦٢	ما لا يضره وما لا ينفعه	١٢	١٢٦
٢١٦	أفلم يسيروا في الأرض	٤٦	٢١٢
٢٣٠	لكيلا يعلم من بعد علم شيئا	٥	٢٣٥
٢٩٨	وإن يوما عن ربك كألف سنة مما تعدون	٤٧	٣٤٥
٣٠٦	من تراب ثم من نطفة	٥	٣٥٧

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٢٦٥ ، ٢٦٩	٢٣ - سورة المؤمنون		
٢٦٥	ثم جعلناه نطفة في قرار مكين	١٢	٢٩٢
٢٦٦	فتبارك الله أحسن الخالقين	١٤	٢٩٣
٢٦٦	فقال الملأ الذين كفروا من قومه	٢٤	٢٩٤
٢٦٧	فبعدا للقوم الظالمين	٤١	٢٩٥
٢٦٧	ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض	٧١	٢٩٦
٢٦٨	لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل	٨٣	٢٩٧
٢٦٩	فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون	١٠١	٢٩٨
١٦٠	وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا	٣٧	١٢١
١٧٧	ولقد أرسلنا نوحا	٢٣	١٤٨
٢٢٩	نسقيكم مما في بطونها	٢١	٢٣٤
٢٥٨	فاتقون فتقطعوا	٥٣	٢٨٠
٣٧٨	كلوا من الطيبات	٥١	٤٧٤
٢٧٣، ٢٦٩	٢٤ - سورة النور		
٢٦٩ ، ١٥٠	الزانية والزاني فاجلدوا	٣-٢	١٠٦، ٢٩٩
٢٧٠	الزاني لا ينكح إلا زانية	٣	٣٠٠
٢٧٠	والخامسة أن لعنة الله عليه	٧	٣٠١
٢٧١	ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله	١٠	٣٠٢
	تواب حكيم		

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٢٧٢	ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات	٣٤	٣٠٣
٢٧٢	كذلك يبين الله لكم الآيات	٥٨	٣٠٤
٢٧٦، ٢٧٣	٢٥ - سورة الفرقان		
٢٧٣	لا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا	١٦	٣٠٥
٢٧٣	لنحیی به بلدة ميتا	٤٩	٣٠٦
٢٧٤، ٢٠٢	ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم	٥٥	٣٠٧، ١٨٨
٢٧٥	وتوكل على الحي الذي لا يموت	٥٨	٣٠٨
٢٧٥	إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا	٧٠	٣٠٩
٢٧٦	فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات	٧٠	٣١٠
٢١٨، ١٦٢	لأنفسهم ضرا ولا نفعا	٣	٢١٥، ١٢٦
٣٠٥	واتخذوا من دونه آلهة	٣	٣٥٥
٢٨٢، ٢٧٧	٢٦ - سورة الشعراء		
٢٥٤، ٢٧٧	وما يأتيهم من ذكر من الرحمن	٥	٢٧٣، ٣١١
٢٧٧، ١٥٥	أو لم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها	٧	٣١٢، ١١٥
٢٧٨	فعلتها إذا وأنا من الضالين	٢٠	٣١٣
٢٧٨	وكنوز ومقام كريم	٥٨	٣١٤
٣٣٤، ٢٧٩	كذلك وأورثناها بنى إسرائيل	٥٩	٤٠٥، ٣١٥
٢٨٠	إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون	٧٠	٣١٦

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٢٨٠	الذى خلقنى فهو يهدين	٧٨	٣١٧
٢٨١	فاتقوا الله وأطيعون	١١٠-١٠٨	٣١٨
٢٨١	ما أنت إلا بشر مثلنا	١٥٤	٣١٩
١٥٤	فسياّتهم أنباء	٦	١١٤
١٨٠	فأخذهم عذاب يوم الظلة	١٨٩	١٥٣
١٨٢	من أرضكم بسحره	٣٥	١٥٧
١٨٣	آمنتهم له	٤٩	١٥٨
١٨٥	قال للملأ حوله إن هذا لساحر عليم	٣٤	١٦٤
١٨٦	وابعث فى المدائن	٣٦	١٦٤
١٨٨	لا ضير	٥٠	١٦٦
٢٥٨	قالوا وهم فيها يختصمون	٩٦	٢٨١
٢٧٥	وتوكل على العزيز الرحيم	٢١٢	٣٠٨
٣٠٥	رب المشرق والمغرب	٢٨	٢٥٦
٣٣٢	إنا إلى ربنا منقلبون	٥٠	٤٠١
٢٨٢ ٢٨٤٠	٢٧ - سورة النمل		
٢٨٢	تهتر كأتها جانّ	١٠	٣٢٠
٢٨٣	ويوم ينفخ فى الصور ففرع	٧٨	٣٢١
٢٨٣	وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمرّ مرّ السحاب	٨٨	٣٢٢
٨٨	قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب إلا الله	٦٥	١١

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
١٥٦	في الأرض فانظروا	٦٩	١١٦
١٧٦	ومن يرسل الرياح بشرا	٦٣	١٤٧
٢٠٧	أن أكون من المسلمين	٩١	١٩٧
٢٢١	وأُنزل لكم من السماء ماء	٦٠	٢٢١
٢٥٥	ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين	٨٠	٢٧٦
٢٦٨	لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل	٦٨	٢٩٧
٢٨٥	إني آنست نارا	٧	٣٢٥
٣٢٧	حتى إذا جاءوا قال أ كذبتكم بآياتي	٨٤	٣٩٣
٢٨٨، ٢٨٤	٢٨ - سورة القصص		
٢٨٤ ، ٢١٥	بلغ أشده واستوى	١٤	٣٢٣ ، ٢١١
٣٠٤ ، ٢٨٤	وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى	٢٠	٣٥٤ ، ٣٢٤
٢٨٥	قال لأهله امكثوا	٢٩	٣٢٥
٢٨٥	ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم	٤٧	٣٢٦
٢٨٦	وما أوتيتم من شئ فمتاع الحياة الدنيا وزينتها	٦٠	٣٢٧
٢٨٦	إن جعل الله عليكم الليل سرمدا	٧٢-٧١	٣٢٨
٢٨٧ ، ٢٢٤	ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون	٧٨	٣٢٩ ، ٢٢٧
٢٩١	يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر	٨٢	٣٣٥

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٢٩٣، ٢٨٨	٢٩ - سورة العنكبوت		
٣٣٩، ٢٨٨	ووصينا الإنسان بوالديه حسنا	٨	٤١٠، ٣٣٠
٢٨٩	وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء	٢٢	٣٣١
٢٨٩	فأنجاه الله من النار إن في ذلك لآيات	٢٤	٣٣٢
٢٩٠	وقارون وفرعون وهامان	٣٩	٣٣٣
١٣٣، ٢٩١	نعم أجر العاملين	٥٨	٨٤، ٣٣٤
٢٩١	يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له	٦٢	٣٣٥
٢٩٢	فأحيا به الأرض بعد موتها	٦٣	٣٣٦
٢٩٣	وليتمتعوا - وبنعمة الله	٦٧، ٦٦	٣٣٧
١٥٦	في الأرض فانظروا	٧٠	١١٦
١٦٠	إلا لهو ولعب	٦٤	١٢٢
١٨١	إلا أن قالوا اتتنا بعذاب الله	٢٩	١٥٤
٢١٣	فقال يا قوم	٣٦	٢٠٩
٢٢٨	وليتمتعوا	٦٦	٢٣٢
٢٣٠	وبنعمة الله يكفرون	٦٧	٢٣٦
٢٣٥	قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا	٥٢	٢٤٤
٣١٧	ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن	٤٦	٣٧٦
٣٥٦	ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا	٦٨	٤٣٧
٢٩٦، ٢٩٣	٣٠ - سورة الروم		
٣٢٣، ٢٩٣	أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف	٩	٣٨٨، ٣٣٨

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
	كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد		
٢٩٤	أو لم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء	٣٧	٣٣٩
٢٩٥	ولتجرى الفلك بأمره	٤٦	٣٤٠
٢٦٢، ٢٩٥	وكان حقا علينا نصر المؤمنين	٤٧	٢٨٨، ٣٤١
١٥٦	في الأرض فانظروا	٤٢	١١٦
١٦٣	يخرج الميت من الحي	١٩	١٢٨
١٧٦	أن يرسل الرياح مبشرات	٤٨، ٤٦	١٤٧
٢١٦	أو لم يسيروا في الأرض	٩	٢١٢
٢٥٥	ولا تسمع الصم الدعاء	٥٢	٢٧٦
٣١٨	وعد الله لا يخلف الله وعده	٦	٣٧٨
٢٩٧، ٢٩٦	٣١- سورة لقمان		
٢٨٨، ٢٩٦	ووصينا الإنسان بوالديه	١٤	٣٣٠، ٣٤٢
٢٦٤، ٢٩٦	وأن ما يدعون من دونه الباطل	٣٠	٢٩١، ٣٤٣
٢٩٦	كل يجرى إلى أجل مسمى	٧٩	٣٤٤
٨٨	هدى ورحمة للمحسنين	٣	١٣
١٨٠	إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون	١٤	٧٩
١٨٠	إلينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا	٣٣	٧٩
٣٣١	إن ذلك من عزم الأمور	١٧	٣٩٩

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٣٠٠، ٢٩٧	٣٢ - سورة السجدة		
٢٩٧	يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة	٥	٣٤٥
٢٩٩	قل يتوفاكم ملك الموت	١١	٣٤٦
٢٩٩	أو لم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون	٢٦	٣٤٧
٩١	الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام	٤	٢١
١٨٩	إنه هو السميع العليم	٣٦	١٦٨
٢٤٠	ثم أعرض عنها	٢٢	٢٥٢
٢٦١	أن يخرجوا منها أعيدوا فيها	٢٠	٢٨٦
٣٠١، ٣٠٠	٣٣ - سورة الأحزاب		
٣٠٠	وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك	٥٠	٣٤٨
١٤٣	إن تبدو شيئا أو تخفوه	٥٤	٩٧
٢٠٨	إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا	٤٥	١٩٩
٣١١	إنا أرسلناك شاهدا	٤٥	٣٦٦

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٣٠١، ٣٠٢	٣٤- سورة سبأ		
٢٠٦، ٣٠١	لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض	٣	١٩٥، ٣٤٩
٣٠١	وهل يجازى إلا الكفور	١٧	٣٥٠
١٥٥	أفلم يروا	٩	١١٥
٢٧٤	بلدة طيبة	١٥	٣٠٦
٢٩١	قل إن ربي ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر	٣٦	٣٣٥
٣٠٢	وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير	٤٤	٣٥١
٣٠٤، ٣٠٢	٣٥- سورة فاطر		
٣٠٢	وإن من أمة إلا خلا فيها نذير	٢٤	٣٥١
١٧٣، ٣٠٣	هو الذي جعلكم خلائف في الأرض	٣٩	١٤٢، ٣٥٢
١٣٤	بالبينات وبالزبر وبالكتاب	٧٥	٨٥
١٤٩	ولا تتر وازرة وزر أخرى	١٨	١٠٥
١٢٩	فلله العزة جميعا	١٠	٧٧
٢١٦	أو لم يسيروا في الأرض	٤٤	٢١٢
٢٢٦	ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون	١٢	٢٢٩
	حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر		
٢٢٨	ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على	٤٥	٢٣٣
	ظهرها		
٢٦٦	هل من خالق غير الله	٣	٢٩٣

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٢٩٧	كل يجري لأجل مسمى	١٣	٣٤٤
٣٢٣	وكانوا أشد منهم قوة	٤٤	٣٨٨
٣٠٥، ٣٠٤	٣٦ - يس		
٣٠٢، ٣٠٤	ما أنذر آباؤهم	٦	٣٥١، ٣٥٣
٢٨٤، ٣٠٤	وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى	٢٠	٣٢٤، ٣٥٤
٣٠٥	واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون	٧٤	٣٥٥
٢٣٦	السموات والأرض بقادر	٨١	٢٤٦
٣٠٦	من نطفة	٧٧	٣٥٧
٣١٠، ٣٠٥	٣٧ - الصافات		
٢٤٤، ٣٠٥	ورب المشارق	٥	٢٥٨، ٣٥٦
٣٠٦	إنا خلقناهم من طين لازب	١١	٣٥٧
٣٠٧	أئنا لمبعوثون	١٦	٣٥٨
٣٠٧	وقفوهم إنهم مسئولون	٢٤	٣٥٩
٣٠٨	فبشرناه بغلام حليم	١٠١	٣٦٠
٣٠٨	إنا كذلك نجزي المحسنين	١٣١	٣٦١
٣٠٩	فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه	١٤٤، ١٤٣	٣٦٢
	إلى يوم يبعثون		
٣٠٩	فتولّ عنهم حتى حين وأبصرهم فسوف	١٧٩، ١٧٤	٣٦٣
	يبصرون - وأبصر فسوف يبصرون		

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٢٥٦	فجعلناهم الأسفلين	٩٨	٢٧٧
٢٦٩	وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون	٢٧	٢٩٨
٢٨٠	ماذا تعبدون	٨٥	٣١٦
٣١٢، ٣١٠	٣٨ - سورة ص		
٣١٠	وعجبوا أن جاءكم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر	٤	٣٦٤
٣١١	اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود	١٧	٣٦٥
٣١١	قل إنما أنا منذر	٦٥	٣٦٦
١٧٤	فأنظرنى إلى يوم يبعثون	٧٩	١٤٥
٢٢٣	وإن عليك لعنتى	٧٨	٢٢٣
٢٥٧	تجرى بأمره رخاء	٣٦	٢٧٨
٣١٧، ٣١٢	٣٩ - سورة الزمر		
٣١٢	إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله	٢	٣٦٧
٣١٣	ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى	٣	٣٦٨
٣٢٧، ٣١٤	إن الله لا يهتدى من هو كاذب كفار	٣	٣٩٢، ٣٦٩
٣١٤	قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين	١١	٣٧٠
٣١٥	بأحسن الذى كانوا يعملون	٣٥	٣٧١
٣١٥	فمن امتدى فلنفسه... وما أنت	٤١	٣٧٢
٣١٥	الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت	٤٢	٣٧٣

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
	في منامها		
١٢٢ ، ٣١٦	ووفيت كل نفس ما عملت	٧٠	٦٦٠ ، ٣٧٤
٢٢٣ ، ٣١٦	حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها	٧٣-٧١	٢٢٤ ، ٣٧٥
١٦٧	إنني عامل فسوف تعلمون	٣٩	١٣٤
٢٠٥	ولو أن للذين ظلموا، في الأرض جميعا ومثله معه	٤٧	١٩٤
٢٢٧	فبئس مثوى	٧٢	٢٣٠
٢٨٣	ونفخ في الصور فصعق	٧٨	٣٢١
٢٩١	إن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر	٥٧	٣٣٥
٢٩٤	أو لم يعلموا أن الله يبسط	٥٧	٣٣٩
٢٩٧	كل يجري لأجل مسمى	٥	٣٤٤
٢٩٩	الله يتوفى الأنفس حين موتها	٤٧	٣٤٦
٣٣٧	فإذا هم قيام ينظرون	٦٨	٤٠٩
٣٥٢	ثم يجعله حطاما	٢١	٤٣١
٣٢٤ ، ٣١٧	٤٠ - سورة المؤمن (غافر)		
٣١٧	ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا	٤	٣٤٦
٣١٨	ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما	٧	٣٧٧
٣١٨	وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم	٨	٣٧٨
٣١٩	وقهم السيئات	٩	٣٧٩
٣١٩	ومن تق السيئات يومئذ	٩	٣٨٠
٣١٩	إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب	٢٨	٣٨١

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٣٢٠	يرزقون فيها بغير حساب	٤٠	٤٦٢، ٣٨٢
٩٩، ٣٢٠	إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا	٥١	٣٢٠، ٣٨٣
٣٢١	إن الساعة لآتية لا ريب فيها	٥٩	٣٨٤
٣٢٢	أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون	٥٧	٣٨٥
٣٢٣	إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون	٦١	٣٨٦
١٦٤، ٣٢٣	ذلكم الله ربكم خالق كل شئ	٦٢	١٣٠، ٣٨٧
٢٩٣، ٣٢٣	كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا في الأرض	٨٢، ٢١	٣٣٨، ٣٨٨
٢٠٣	وكذلك حققت كلمة ربك	٦	١٩٠
٢٤٠	على الذين كفروا	٦	١٩١
٢١٦	أفلم يسيروا في الأرض	٨٣	٢١٢
٢١٦	أو لم يسيروا	٢١	٢١٢
٢٢٧	فبئس مثوى	٧٦	٢٣٠
٢٥٩	وإذ يتحاجون في النار	٤٧	٢٨١
٢٩٠	إلى فرعون وهامان وقارون	٢٤	٣٣٣
٢٩٣	كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا في الأرض	٢١	٣٣٨
٣٠٦	من تراب ثم من نطفة	٣٧	٣٥٧

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٣٢٩ ، ٣٢٤	٤١ - سورة حم السجدة (فصلت)		
٣٢٤	خلق الأرض في يومين .. وقدر فيها أقاتها في أربعة أيام	٩	٣٨٩
٣٢٥	ثم استوى إلى السماء فقضاهن سبع سماوات في يومين	١١، ١٠	٣٩٠
٣٢٦	في أيام نحسات	١٦	٣٩١
٣٢٧	وأما ثمود فهديناهم	١٧	٣٩٢
٣٢٧	حتى إذا ما جاءوها شهد عليهم سمعهم	٢٠	٣٩٣
١٨٩ ، ٣٢٨	إنه هو السميع العليم	٣٦	١٦٨، ٣٩٤
٢٠٩ ، ٣٢٨	ولئن أذقناه رحمة منا	٥٠	٢٠١، ٣٩٥
٣٢٩	إن كان من عند الله ثم كفرتم به	٥٢	٣٩٦
٢٠٨	بشيروا ونذيرا	٤	١٩٩
٢٤٠	ولئن رجعت إلى ربي	٥٠	٢٥٠
٣٣٨	إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة	٣٠	٤١٠
٣٣٢، ٣٣٠	٤٢ - سورة حم عسق (الشورى)		
٣٣٠	ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب	٢٠	٣٩٧
٣٣٠	وجزاء سيئة سيئة مثلها	٤٠	٣٩٨
٣٣١	ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور	٤٣	٣٩٩

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
٤٠٠	٥١	إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه	٣٣١
٣٢٧	٣٦	فمتاع الحياة الدنيا	٢٨٦
٣٣١	٣١	وما أنتم بمعجزين في الأرض	٢٨٩
٣٣٥	١٢	يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر	٢٩١
٤٠٧	٢٩	وما بثّ فيهما من دابة	٣٣٦
		٤٣ - سورة الزخرف	٣٣٥، ٣٣٢
٤٠١	١٤	وإنا إلى ربنا لمنقلبون	٣٣٢
٤٠٢	٢٠	ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون	٣٣٢
٤٠٣	٢٣، ٢٢	وإنا على آثارهم مهتدون - وإنا على آثارهم مقتدون	٣٣٣
٤٠٤	٦٠	لجعلنا منكم ملائكة	٣٣٤
٤٠٥	٨١	فأنا أول العابدين	٣٣٤
٧٧	٦٤	إن الله هو ربي وربكم	١٢٩
٢١٦	٧	وما يأتيهم من نبي	٢١٩
٢٤٣	٧٥	لا يفتّر عنهم	٢٣٥
٢٤٧	٥٣	فلولا ألقى عليه أسورة من ذهب	٢٣٧
٢٦١	٦٥	فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم	٢٤٦

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
		٤٤- سورة الدخان	٣٣٦، ٣٣٥
٤٠٦، ٣١٣، ٣١٢	٢٨، ٢٥	كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم .. وأورثناها قوما آخرين	٣٣٥، ٣٢٨، ٣٢٧
		٤٥- سورة الجاثية	٣٣٨، ٣٣٦
٤٠٧	٤	وما يبيث من دابة	٣٣٦
٣٣٦، ٤٠٨	٥	وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض	٢٩٢، ٣٣٧
٤٠٩	٢٨	وترى كل أمة جاثية	٣٣٧
٣٤٠	١٧	لتجرى الفلك فيه بأمره	٢٩٥
٤٠٢	١٤	إن هم إلا يظنون	٣٣٢
		٤٦- سورة الأحقاف	٣٣٨
٤١٠	١٣	إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم	٣٣٨
٣٣٠، ٤١١	١٥	ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا	٢٨٨، ٣٣٨
٢٤٦	٣٣	السموات والأرض بقادر	٢٣٦
٣٩٦	١٠	إن كان من عند الله وكفرتم به	٣٢٩
		٤٧- سورة القتال (محمد ﷺ)	٣٣٩
٤١٢	١٥	ومغفرة من ربهم	٣٣٩

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
١٦٠	وما الحياة الدنيا إلا لعبا ولهو	٣٦	١٢٢
٢١٦	أفلم يسيروا في الأرض	١٠	٢١٢
٢٥٢	والذين اهتمدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم	١٧	٢٧١
٢٦٢	والذين قتلوا في سبيل الله	٤	٢٨٨
٣٤٢، ٣٣٩	٤٨ - سورة الفتح		
٣٣٩	وكان الله عليما حكيما - وكان الله عزيزا حكيما	٧، ٤	٤١٣
١٤٧ ، ٣٤٠	قل فمن يملك لكم من الله شيئا	١١	١٠٢، ٤١٤
٣٤١	لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين	٢٧	٤١٥
١٤٥	وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما	٢٩	١٠٠
١٦٢	بكم ضرا أو أراد بكم نفعا	١١	١٢٦
٣١١	إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا	٨	٣٦٦
٣٤٢	٥٠ - سورة ق		
٣٤٢	والقرآن المجيد	٢	٤١٦
٣٤٢	وقال قرينه هذا ما لدى عتيد	٢٣	٤١٧
٣١٠	بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب	٢	٣٦٤

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٣٤٣	٥١ - سورة الذاريات		
٣٤٣	ففرّوا إلى الله إني لكم منه نذير مبين	٥٠	٤١٨
٣٠٨	بغلام عليم	٢٨	٣٦٠
٣٦٤	حق للسائل والمحروم	١٩	٤٤٩
٣٤٤	٥٣ - سورة النجم		
٣٤٤	إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس - وإن الظن لا يغنى	٢٤	٤١٩
١٦٥	هو أعلم بمن ضل عن سبيله	٣٠	١٣٢
٣٠٦	من نطفة	٤٦	٣٥٧
٣٤٥	٥٤ - سورة القمر		
٣٤٥	كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر	٣١، ١٨	٤٢٠
٢٤٠	كأنهم جراد منتشر	٧	٢٥١
٣٠١	كذلك نجزي من شكر	٣٥	٣٥٠
٣٢٦	في يوم نحس مستمر	١٩	٣٩١
٣٤٨، ٣٤٦	٥٥ - سورة الرحمن		
٣٤٦	الرحمن علم القرآن خلق الإنسان	٢، ١	٤٢١

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
٤٢٢	٩٧	ووضع الميزان أن لا تطفوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان	٣٤٦
٤٢٣	١٣	فبأى آلاء ربكما تكذبان	٣٤٧
٣٥٩، ٣٢٨، ٤٢٤	٣٩	فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان	٣٠٧، ٣٢٤، ٣٤٨
٣٥٦	١٧	رب المشرقين ورب المغربين	٣٠٥
٣٥٧	١٤	من صلصال كالفخار	٣٠٦
٥٦ - سورة الواقعة			٣٤٩ ، ٣٤٨
٤٢٥	٧٤، ٥٨	أفرايتم ما تمنون	٣٤٨
٤٢٦	٧٠، ٦٩	لو نشاء لجعلناه حطاما - لو نشاء جعلناه أجاجا	٣٤٩
٥٧ - سورة الحديد			٣٥٢، ٣٥٠
٤٢٧	١	سبح لله	٣٥٠
٤٢٨	١	ما في السموات والأرض	٣٥٠
٤٢٩	٥، ٢	له ملك السموات والأرض	٣٥١
١٤٦، ٤٣٠	٢٠	اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو	١٧٥ ، ٣٥٢
٤٣١	٢٠	ثم يكون حطاما	٣٥٢
٦٥	٢٣	من كان مختالا فخورا	١٢٠
١٢٢	٢٠	أنما الحياة الدنيا لعب ولهو	١٦٠

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
		٥٨ - سورة المجادلة	٣٥٤، ٣٥٣
٤٣٢	٥، ٤	وتلك حدود الله وللکافرين عذاب أليم - وللکافرين عذاب مهين	٣٥٣
٤٣٣	١٨، ٦	يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا - فيحلفون له كما يحلفون لكم	٣٥٣
٣٢، ٣٨٣، ٤٣٤	٢١	كتب الله لأغلبن أنا ورسلي	٩٩، ٣٢٠، ٣٥٤
١١١	٧٣	خالدين فيها أولئك حزب الله	١٥٣
		٥٩ - سورة الحشر	٣٥٤
٤٣٥	٢٢	عالم الغيب والشهادة	٣٥٤
٤٢٨	١	ما في السموات وما في الأرض	٣٥٠
		٦٠ - سورة المتحنة	٣٥٥
٤٣٦	٤	قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه	٣٥٥
		٦١ - سورة الصف	٣٥٥
٤٣٧	٧	ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب	٣٥٥
١٨٠	٨	ليطفثوا نور الله	١٩٥

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
٤٢٨	١	وما في الأرض	٣٥٠
		٦٢- سورة الجمعة	٣٥٦
٤٠٠، ٤٣٨	٧	ولا يتمنونه	١٠٣، ٣٥٦
٤٢٧	١	يسبح لله	٣٥٠
٤٢٨	١	وما في الأرض	٣٥٠
٤٤٢	١٠	وابتغوا من فضل الله	٣٦٠
		٦٣- سورة المنافقين	٣٥٧
٤٣٩	٧	ولكن المنافقين لا يفقهون - ولكن	٣٥٧
		المنافقين لا يعلمون	
١٨٩	٨	ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين	٢٠٣
		٦٤- سورة التغابن	٣٦٠، ٣٥٨
٤٤٠	٤، ١	يسبح لله ما - يعلم ما في السموات - يعلم	٣٥٨
		ما تسرون	
٤٤١	٩	يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات	٣٥٩
٤٤٢	٥	إنما أموالكم وأولادكم فتنة	٣٦٠
٩٣	٧	فمنكم كافر ومنكم مؤمن	١٣٩
٤٢٧	١	يسبح لله	٣٥٠

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
٤٢٨	١	وما في الأرض	٣٥٠
		٦٥- سورة الطلاق	
٥٦	٢٠	ذلكم يوعظ به	١١٤
٤٤١	١١	ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات	٣٥٩
		٦٦- سورة التحريم	
٢٧٩	١٢	فنبئنا فيه من روحنا	٢٥٧
		٦٧- سورة الملك	٣٦٢، ٣٦١
٤٤٣	١٦	أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض	٣٦١
٢٠٠	١٥	فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه	٢٠٩
		٦٨- سورة القلم	
١٣٢	٧	هو أعلم بمن ضل عن سبيله	١٦٥
٣٦٢	٤٩	لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم	٣٠٩

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٣٦٣، ٣٦٢	٦٩- سورة الحاقة		
٣٧٥، ٣٦٢	وأما من أوتى كتابه بشماله	٢٥	٤٦٧، ٤٤٤
٣٦٢	وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون	٤٢، ٤١	٤٤٥
٣٢٧	سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما	٧	٣٩١
٣٦٥، ٣٦٣	٧٠- سورة المعارج		
٢٩٨، ٣٦٣	في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة	٤	٣٤٥، ٤٤٦
٣٦٣	إن الإنسان خلق هلوعا	١٩	٤٤
٣٦٤	الذين هم على صلاتهم دائمون	٢٣	٤٤٨
٣٦٤	حق معلوم	٢٤	٤٤٩
٣٦٥	والذين يصدقون بيوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون	٢٧، ٢٦	٤٥٠
٣٠٥	رب المشارق والمغارب	٤٠	٣٥٦
٣٦٧، ٣٦٦	٧١- سورة نوح		
٣٦٦	يؤخركم إلى أجل مسمى	٤	٤٥١
٣٦٦	ولا ترد الظالمين إلا ضلالا	٢٤	٤٥٢
٣٦٧	ولا ترد الظالمين إلا ضلالا -... ولا تبارا	٢٨	٤٥٣

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
		٧٣- سورة المزمل	
٣٥٦	٩	رب المشرق والمغرب	٣٠٥
		٧٤- سورة المدثر	٣٦٨، ٣٦٧
٤٥٤	٢٠، ١٨	إنه فكر وقدر فقتل كيف قدر	٣٦٧
٤٦٠، ٤٥٥	٥٥، ٥٤	كلا إنه تذكرة فمن شاء ذكره	٣٧١، ٣٦٧
		٧٥- سورة القيامة	٣٦٩
٤٥٦	٣٥، ٣٤	أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى	٣٦٩
		٧٦- سورة الإنسان	٣٧١، ٣٦٩
٤٥٧	٣	إما شاكرا وإما كفورا	٣٦٩
٤٥٨	١٧، ٥	يُطاف عليهم - ويسقون فيها كأسا	٣٧٠
٤٥٩	١٧، ٥	كان مزاجها كافورا - كان مزاجها زنجبيلا	٣٧٠
٤٦٠	٢٩	إن هذه تذكرة	٣٧١
٢٤٩	٢١	وحلوا أساور من فضة	٢٣٩
٣٥٧	٣	من نطفة	٣٠٦

رقم المسألة	رقم الآية	آيات المسائل	رقم الصفحة
		٧٨- سورة النبأ	٣٧٢، ٣٧١
٤٦١	٥ ، ٤	كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون	٣٧١
٤٦٢	٢٦	جزاء وفاقا	٣٧١
٣٨٢، ٤٦٣	٣٦	عطاء حسابا	٣٢٠، ٣٧٢
		٧٩- سورة النازعات	٣٧٣، ٣٧٢
٤٦٤	٣٤	فإذا جاءت الطامة الكبرى	٣٧٢
٢١	٣٠	والأرض بعد ذلك دحاها	٩١
		٨٠- سورة عبس	
٢٩٦	٣٤	يوم يفر المرء من أخيه	٢٦٩
٣٥٧	١٩	من نطفة	٣٠٦
٤٦٤	٣٣	فإذا جاءت الصاخة	٣٧٣
		٨١- سورة التكويد	٣٧٤، ٣٧٣
٤٦٥	٦	وإذا البحار سجرت	٣٧٣
٤٦٦	١٤	علمت نفس ما أحضرت	٣٧٤

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
	٨٢- سورة الانفطار		
٣٧٤	علمت نفس ما قدمت وأخرت	٥	٤٦٦
٣٧٥	٨٤- سورة الانشقاق		
٣٦٢، ٣٧٥	وأما من أوتى كتابه وراء ظهره	١٠	٤٤٤، ٤٦٧
٣٧٧	إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون	٢٥	٤٧١
٣٧٦	٩٢- سورة الليل		
٣٧٦	والليل إذا يغشى	١	٤٦٩
٣٧٧	٩٤- سورة ألم نشرح		
٣٧٧	فإن مع العسر يسرا	٥	٤٧٠
٣٧٧	٩٥- سورة التين		
٣٧٧	فلهم أجر غير ممنون	٦	٤٧١

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٣٧٧	٩٦ - سورة اقرأ		
٣٧٧ ، ٣٤٦	اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق	١	٤٧٢ ، ٤٢١
٣٧٨	١٠٢ - سورة التكاثر		
٣٧٨ ، ٣٧١	كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون	٣ ، ٤	٤٧٣ ، ٤٦١
٣٧٨	ثم لتسألن يومئذ عن النعيم	٨	٤٧٤
٣٧٩	لترون الجحيم	٦	٤٧٥
٣٧٩ ، ٣٨٠	١٠٩ - سورة الكافرون		
٣٧٩	لا أعبد ما تعبدون	٢	٤٧٦
٣٨١	١١٣ - سورة الفلق		
٣٨١	من شر ما خلق	٢	٤٧٧
٣٨١ ، ٣٨٤	١١٤ - سورة الناس		
٣٨١	قل أعوذ برب الناس	١	٤٧٨
٣٨٢	رب الناس	١	٤٧٩

رقم الصفحة	آيات المسائل	رقم الآية	رقم المسألة
٣٨٢	رب الناس ملك الناس إله الناس	٣,١	٤٨٠
٣٨٢	رب الناس ملك الناس إله الناس	٣,١	٤٨١
٣٨٩، ٣٨٥	ثالثا : فهرس مصادر ومراجع التحقيق .		
٣٩٠	الفهرس العام		